

5

DOS DISCURSOS
DEL DOCTOR ALVARO

PIZAÑO DE PALACIOS, CANONIGO

Magistral de Escritura de la Santa Iglesia de Cordo-
va, y Consultor del Santo Oficio della,
y de Sevilla.

PREDICO EL VNO EN LA OCTAVA
Del Santissimo Sacramento en su Iglesia: el otro en Seui-
lla, en la Iglesia de San Miguel.

AL ILLVSTRISSIMO SEÑOR DON
Fray Diego de Mardones, Obispo de Cordova, y
Confessor del Rey nuestro señor.



Año

1617.

Con licencia, Impresso en Seuilla, Por Gabriel Ramos Bea-
jarano, En la calle de Genova.

THE UNIVERSITY OF CHICAGO

LIBRARY

1900

1900

1900

1900

1900

1900

1900

1900

1900

1900

1900

1900

1900

1900

1900

1900

Ilustrissimo Señor.

EL Reconocimiento debido al bien que se recibe, las cosas insensibles lo enseñan. Pues reconocidas las fuentes i los rios que de la mar nacen, buelven a pagar su tributo adonde tuvieron su origen. No obliga solo a esto la razón i la policia cortès de los hombres, sino el mismo Dios. Y así se introduce Esaias, obligado a este reconocimiento, representando al pueblo, i dice: *Miserationum Domini recordabor super omnibus quæ reddidit nobis Dominus, & super multitudinē bonorum domui Israël, quæ largitus est secundum indulgentiam suam.* No gastará el tiempo (que todo lo acaba) el recuerdo, antes estará siempre fresca i viva la memoria de los beneficios, que con mano larga i liberal nos repartio Dios, conforme a sus realezas i hidalga condition. Y así David en vna soberana i verdadera poesía llena de mil galas, propone al mundo los bienes de vn año fertilíssimo, que causò el Iordan saliendo de madre, en tiempo de el estio, quando otros rios se menguan: *Flumen Dei repletum est aquis.* Y es el caso, q̃ este rio entre todos los de el mundo, en el verano derretida la nieve de el Libano, riega la mayor parte de la tierra de Promission, i la dexa fertilizada, como dice lo fue, i el Ecclesiastico: *Sicut Iordanis in tempore messis.* Pinta la abundancia David: *Campi tui replebuntur vber-*

tate. Pinguescent speciosa deserti, induti sunt arietes ovium. Valles abundabunt frumento. Clamabunt etenim Hymnum dicent. Admirable profopopeia, dar habla i voces a lo que no la tiene, para dar su punto al reconocimiento de el bien recebido, pues por mostrarse liberal el lorda dice q̃ los campos se señalaron en abundancia, i lo brutesco de los desierto recibì su riego, i se mostraron vistosos, i los valles abundâtes en fertil cosecha, i los corderos retoçones con el pasto clamaron, i se derramarò en alabanças mil, por las mercedes recebidas. Exemplar vivo de lo que V. Señoria hizo con esta Iglesia, q̃ siendo en nobleça i pureza de sangre, i en letras tan conocida en toda la monarchia de la Iglesia, i tan rica en prebendas, solo en dote de fabrica menesterosa: V. Señoria en el año passado, que fue de tanta esterilidad, liberalissimamente saliò de madre; pues aviendo dado a San Pablo de Burgos setenta mil ducados, diò quarenta mil a la fabrica de su Iglesia. Porque no parecia bien Prelado rico i Esposa pobre, que puede V. Señoria decirle lo que dixo Dios al templo antiguo, ò Synagoga: *Nuda eras, & confusione plena. Vestivite discoloribus, & calceavi te ianthino: & cinxite bysso, & indui te subtilibus, & ornavi te, ornamento, & ornata es auro & argento, & bysso, & polymito, & multi coloribus.* Lo mismo hizo V. Señoria con su Iglesia, que la adereçò, i engalanò con tantas galas i adereços, que la puede poner en su thalamo. Y podemos decir de ella: *Astitit Regina à dex.*

dextris tuis in vestitu deurato circumdata varietate. Y nó solo esto, sino enriqueciendola V. Señoria con Cruz de oro, candeleros i Aguamaniles costosos, i para su mayor gala, dandole diez mil ducados para los festi-
nes, i celebridad, i octava i sermones del Santissimo Sa-
cramento, que en esta mies de la Iglesia se à mostrado
V. Señoria por estremo devoto i liberal, i io en nom-
bre de esta Santa Iglesia doia V. Señoria las gracias
por lo que ha hecho, i por lo que à de hacer. Y assi
ofrezco este Discurso, que parte tocò al sermon vltimo
que prediquè en la octava este año, i la otra parte a
otro que prediquè en Sevilla. V. Señoria lo reciba con
la voluntad que el Autor lo ofrece, i beso a V. Señoria
Ilustrissima las manos.

A

APRO

APROVACION.

EVISTO ESTOS DISCURSOS DE
El Sanctissimo Sacramento. Y no solo no tie-
nen cosa contra nuestra Santa Fe y buenas co-
stumbres, pero ayudan mucho a confirmarnos en este
soberano mysterio, i a tratarlo con toda reuerencia,
porque estan llenos de muy graves e ingeniosos pensa-
mientos, autorizados con singulares testimonios de la
sagrada Escritura, i con la Doctrina de los Santos. Y as-
si serà de mucha vtilidad que se impriman. En este
Colegio de la Compania de Iesus de Santa Catharina
de Cordoua, a diez i seis de Septiembre de mil i seis-
cientos i diez i siete.

Diego Granado.

Caro mea verè est cibus. Ioan. 6.



LA TON NO TIENE POR *Dialogo de Regno.*
firme la Monarchia que se gobierna por
rigor, en la qual no resplandece el hala-
go i la clemencia, ni el Rei puede prome-
terle seguridad quando no à comprado
con beneficios o con asable semblante
las voluntades de los que le estan suje-

tos: porque la magestad i grandeça que el sobrecejo i el
entono, i el procurar los Principes ser adorados, en los co-
raçones llanos no engendra aficion ni amor, sino admira-
cion i espanto, i mas arriedra que atrae, i mas ahuienta q̃
allega. Y assi los pechos flacos viendo lo magestuoso, se
atemorizan i se amilanan, i no es posible que los tales tē-
gan aficion a su señor. Y assi cuenta Plinio de la postura
de Trajano, que era por extremo altivo, i queria ser mas
reverenciado por temor, que respetado por amor: *In oc-
cursu visusque terribilis superbia in fronte.* Procurava mo-
strar su rostro con ceño severo i crudo, no estimando la be-
nevolencia i aficion de los menores. Y assi dice Platon, q̃
estos tales no pueden tener consistencia en sus Reinos, co-
mo el que con aficion i blandura, i con trato asable mue-
stra su alegre i generosa condicion, con lo qual se assegura
los Reinos, i se sustentan en paz i en firmeça. Y assi dixo
Polybio: *Neque enim qualibet Monarchia Regnum dici debet
nisi illa que subditorum consensu conceditur.* No se puede lla-
mar qualquiera Monarchia Reino, sino es la que por co-
mun consentimiento de los vassallos se concede. Y assi Sã
Pedro Chrisologo dixo: *Vi imitaretur amor, attraheret chari-
tas, vinceret affectio, suaderet humanitas; quos fugaverat domi-
natio, metus dispererat, & fecerat ius potestatis extorres.* Vno
Christo (dice) a hacer vn combite de amor, para reducir

Discursos del

con semblante generoso para vencer con aficion, para persuadir al convite con charidad a los que avia arredrado el sobrecejo de el imperio antiguo, i el miedo los avia dividido, i lo riguroso del sceptro los avia desterrado de sus proprios i naturales sitios. Y es assi, que ningun afecto, ni arreo es mas digno de un Principe, ni mas necessario, como lo es el trato afable i manso. Mas la altivez i severidad, i sobervia los amedrenta i retira: mas con lo que se cõpra el animo i coraçon de los vassallos, es con cuidar de la comida i sustento de ellos, el descender el poderoso a poner sus manos i cuidado a mirar con providencia lo que es necessario al mantenimiento de sus vassallos. Porque el amor entrañable de el Principe, no solo es ser llano, humano, i compasivo, sino hecho a la medida de nuestros menesteres. Observò Dios estos fueros, como dixo el Propheeta Oseeas: *In funiculis Adam traham eos, in vinculis charitatis, & declinabit ad eum, ut vesceretur*, que Symacho oliò la fuerça de el lugar a nuestro proposito, diciendo: *Declinavit oseeas*. San Hieronymo. *Dedit eis cibum*. La piedad de el animo de Dios, traxo los hombres con trenças de amor, que son las mas fuertes que pudieron hallarse, i con ligaduras de suave condicion compro los animos de los suios. Y luego declaró qual era el precio, y quales las ataduras con que las voluntades de sus vassallos se dexaron prèder: que si bien fue muchedumbre de no estimables bienes que comunicò a su pueblo, pero el principal dice el Propheeta, que fue dalles de comer, quando cerradas las puertas a la esperança de poder tener sustento, proveiò abundantissimamente comida; con que dexò a su pueblo en obligaciõ a que perpetuamente le reconociesse por Dios. Y assi tratando Iacob este caso, dixo a su hijo Iudas, en quien avia puesto las mejoras de su maiorazgo, i en el miraba a Christo, que era el primogenito verdadero, i maiorazgo de el Reyno

Reino i Monarchia de Dios, heredero forçoso de todas las criaturas, i Rei vniuersal de ellas. *Regnum tuum Regnum omnium seculorum & dominatio tua in generatione & generationem.* Y en otra parte: *Tu hereditabis in omnibus gentibus.* Y para templar este soberano i vniuersal poder, le templò con llaneça, i mostrò la eficacia de su amor, teniendo atados a si los vassallos con benefìcios: calidad necessaria i preciosa en los Principes. Dixo pues Iacob: *Ligans ad vitem pullum suum, & ad vineam asinam suam, pulchriores sunt oculi eius à vino, & dentes eius lacte candidiores. Lavabit in vino stolam suam, & in sanguine ubarum operimentum suum.* Atò al cerrila la viña, i su jumenta domada a la vid: que hermosos ojos tiene de el vino, que blancos tiene los dientes como vna nieve. Las quales palabras rebueltas i dificultosas, entendidas por el que no se aficiona a la Synagoga sino a la Iglesia, no son de Iudas con quié habla Iacob, ni de la tierra de Promission en mieses i en vino roxo abundante. Las viñas puestas en las cumbres i las mieses en las campañas. Trata Iacob de Christo, de la abundancia que causaria su Sangre i su Cuerpo el dia que lo diessè a comer a su Iglesia, i como con este inefable misterio dexaria atados i ligados los animos delos Hebreos i Géntiles, que es *es, pulum & asinam*, i así dixo Burgençe: que declarar el lugar de la tierra de Promission era frigida i Iudaica explicacion, i así lo entiende de Christo Tertuliano, Iustino Martyr, i Ambrosio, i Augustino, i san Irineo, i otros tantos q̃ no cito: porque el lugar claramète abraça la muerte i passion de Christo, pues dice: *Lavabit in vino stolam suam*, que se lavò a si con sangre, no porque tuviessè necesidad de esmerar su humanidad Santissima: pues son machedos los Cielos i los Angeles, respecto de su pureça. Y si tuviera q̃ lavar, ni pudiera ser nuestro Redemptor, ni principio de nuestra santificacion: mas, como nos contenia en si por inefable

Discursos del

inefable modo, nuestro lavatorio dice que fue snio, i luego lo declarò: *Et in sanguine vbarum operimentum suum*. Llamádo nos vestidura, alli con su muerte fuimos lavados por maior, como estamos contenidos en el. Aunque pormenor por la eficacia del lavatorio de la Cruz, somos purificados en el Baptismo. Obligò nos Dios con esto, pues muriendo nos hizo partícipes de los bienes de la gracia, i de la gloria, i de bienes otros, que contar no se pueden. Pero con todo este beneficio, que es la fuente i origen de toda nuestra bienandanza i felicidad, no nos avia dado su Cuerpo, teniamos le como por lindero, i vecino, i de su Sãgre solo se nos avia dado su valor. Pero ni lo vno ni lo otro estaba dentro de la comarca de el hombre, sino su eficacia i virtud. Quiso Dios obligar nos a reconocimiento perpetuo, con dar su Cuerpo i Sangre, i mostrar ser sumamente liberal, dadivoso, i de generoso coraçon, queriendo mostrar ser Rei propria i honradamente, teniendo obligados sus vassallos, repartiendoles todos los intereses, los caudales, i todos los tesoros de sus riquezas, i con estrãa liberalidad les diò su Cuerpo por mantenimiento, i su Sangre por bebida, haciendo firme i no mudable su monarchia, hasta que se cierren los siglos. Y assi atados i obligados los vassallos, siempre tengan delante los ojos este beneficio sin segundo. Y esto es, *Pulchriores sunt oculi eius vino, & dentes eius lacte candidiores*. Y quiere decir, que si Christo tomò los puertos a los hombres para que le reconociesen por Dios i por nuestro Redemptor, con este Sacramento los rindiò i obligò, echando el resto de su liberalidad, sin dexar cosa, que en el no nos diessse, procurando siempre que estuviessse viva la memoria de esta hazãa, sobre las que Dios obrò la mas rara, donde aun hizo ostension vistosa de toda su omnipotencia, de su poderio, de su saber, de el entrañable i no medido amor con que a los

hombres

hombres quiso; pues con este Sacramento triumphò de si mismo con dulcissimo gusto, haciendo nos enamorados i reconocidos de esta suma liberalidad, que fue darnos su Cuerpo en manjar, i su Sangre en bebida. *Caro mea verè est cibus, & Sanguis meus verè est potus.*

Con pretèder perpetuar Christo la memoria de este soberano Sacramento, no ai cosa de que menos se acuerden los hombres, con hazerse cada dia la refenà i representacion de este admirable hecho, i Sacramento de los Sacramentos, le parece al hombre que era deuda debida, y despojos forçosos de la Cruz, que se avian de repartir por bienes de herencia entre los fieles, siendo vna generosa liberalidad de Dios el querernos sustentar no menos que con su Cuerpo, i con su Sangre, para tener nos obligados a perpetuo recuerdo de esta singular merced; porque realmente este Sacramento es vna medicina vniversal de todos, nuestros ajes, i enfermedades, si quisièsemos hincar la vista en lo que Dios hizo por los hombres, quedandose por manjar, que no solo fue darnos aumento de gracia, refrescar i apagar los ardores de la concupiscencia, hermosear i embellecer el sitio de nuestra alma cõ vn huesped como Christo, que entra en ella con todas las galas i adereços que tiene, como Dios i como hombre, dando valentia a la carne para que resista a los combates de Lucifer, vniendose con ella, haciendo la carne i huesos de Christo, con sacramental vnion, desinteressado el coraçon de las cosas de la tierra, comunicando al cuerpo su virtud, su condicion i estilo, acondicionandole a calidades celestiales, i produciendo en el frescor i templança, i dándole prendas de resurrecció, e inmortalidad gloriosa. Pero fuera de esto, quien considerare el misterio, hallará ser medicina i salud preservativa de todos nuestros achaques: porque si el avaro considera que en este Sacramento se diò todo Dios, sin hacer reserva de

Discursos del

de alguna cosa de sus averes, claro está que si obra eficazmente la memoria de este Sacramento, no se mostrará miserable con los menesterosos, ni cerrará las entrañas en tiempo de necesidad. Y si considera el desvanecido i el altivo i sobervio, el que despeja i no hace caso de los demás, que en este Sacramento Christo, de cui a deidad es indigno el mundo para ser habitacion suia, i que se encubre en viles accidentes, para poder entrar en su estomago, si lo entiende, desentonará su arrogancia. Y si el sensual considerasse que la carne de que está compuesto, la criò Dios, para vnirla con la Carne de Christo, mediante este Sacramento, no lo feriría a la manceba, ni la muger al varon, pues la Carne de Christo es en pureça insigne, i està bañada por todas partes de santidad i limpieça, sin que tenga forma ni rastro que no sea vna apurada virtud; Y si el ambicioso que anhela los lugares entronizados de el mundo, pensasse que teniendo a Dios dentro de si, se sobrepone a todas las cumbres de grandeça que el mundo tiene, sofegaría el encendimiento ambicioso de sus pretensiones, y desestimaria todo lo que vanamente dessea. Y si el voraz i comedor se detuviesse vn poco, i pusiesse los ojos en que en este manjar estan todos los gustos, los saineres, los sabores, i regalos de todos los manjares, procuraria recibirle dignamente, i tendría en poco los que la tierra cria. Y si todos juntos pensassen que recibiendo a Christo Sacramento, le reciben muerto i glorioso, muerto en la representacion, i vivo glorioso en la expressa realidad, ó como concertarian sus passos! O como no pondrian en execucion sus malvados pensamientos! O como no rendrian desestima de el bien de su alma! O como pensarian en la muerte, pues por ellos murio su Dios! O como apagarían con este recuerdo la sedienta codicia de los averes de el mundo! O como arredrarian de si el encendido odio que les consume!

O como

O como arrancarian de si las malas raizes delas venenosas plantas i yervas, que tienen hecha el anima vn bosque y maleza, donde enfortijados los pecados, i enseluados, resisten bravamente la entrada de la luz de gracia, sin plantar lo que mantiene en felicidad nuestra alma! O como se acabarian los enojos encendidos, i los ardores deshonestos! O como las malas i torcidas inclinaciones, desnudas de su malicia, llevarian camino derecho, olvidando sus primeros resabios, irian sin bueltas a su fin verdadero! O como se apaciguarian los apetitos rencillosos, que combaten el alma con el amor desordenado a las cosas de el mundo, y le traen en continua guerra, i cõ ardides e ingenios la traen defacordada i atonita! O como se compondrian las discordias con el Cielo, i los vândos entre el sentido i la razon se apaciguarian, considerando que quando reciben a Christo sacramentado los hombres, si le reciben vivo i glorioso, se representa muerto, i que el pecado fue el que le quitò la vida. Y assi el que va a oir Missa no va a otra cosa q̃ a hallarse en el Calvario, donde crucificado Christo, le levanta en alto el Sacerdote, i el recibirle comulgando es sepultarlo en la representacion, aunque està vivo en la realidad, como lo dixo Zacharias en aquel nuevo i raro lugar, digo nuevo por ser nuevamente dicho, i no hollado: *Effusa Zacha. 12.*
dom super domum David, & super habitatores Hierusalem firmitum gratie & pacis, & afficient ad me quem confixerunt, & plangent eum planctu quasi super unigenitum, & dolebunt super eum, ut doli solet in morte primogeniti. Este lugar es por estremo rebuelto, i fue lo raro, que les forçò a los Hebreos ciegos introducir dos Mefsias: vno de la casta de Ioseph, de el qual entienden todas las afrentas i vltrages i muerte que a Christo dieron los ludios, i que este avia de resucitar apretados con la fuerza de los lugares (que hablan de la muerte i resurreccion de Christo) e introducian otro descendien-

Discursos del

cendiente de David, que no avia de pagar el tributo natural a la muerte, i de este Christo citò San Iuan que dixerò: *Nos audivimus ex lege quòd Christus manet in eternum.* Cita el Paraphrasis Chaldeo esto sobre este lugar, i Ionathã lib. de los Hebreos. Estos desvarios nacieron por no querer estos conocer al Hijo de Maria, que lo es de Dios, y assi desconocieron sus Sacramentos, como dixo Salomon tratando a la letra de ellos: *Nescierunt Sacramenta Dei.* Y assi teniendo en este capitulo el Baptismo, i la penitencia, i la Eucharistia, desatinaron en su declaracion: porque la penitencia està clara: *Et erit qui offenderit ex eis quasi David in die illa: & domus David quasi Dei, sicut Angelus Domini in conspectu eorum.* En aquel dia (que es el tiempo de la gracia) todos tendran a la mano el remedio de sus dolores, comò le tuvo David, que aviendo ofendido a Dios, se reconciliò con el. Entonces será la casa de David casa de Dios, en la qual podran por la penitencia levantarse à vida de Angeles, i luego dice: *Effundam,* que es la Eucharistia, i luego trata de el Baptismo: *Et erit fons patens domui David, in ablutionem peccatoris.* Que es el Baptismo, como lo declaran todos los Padres de la Iglesia. Bolviendo pues a nuestro lugar, dice Dios: Derramarè mi Divinidad por medio de la gracia, i de las preces, o ruegos, i entonces me veràn clavado en vna Cruz: *Aspicient in me quem confixerunt.* Y que hable de el Sacramento de la Eucharistia, i de la muerte q̃ en la Missa se representa, lo he de averiguar, no por mi antojo, sino por el parecer de los Santos, i de los lugares de la Escritura, con que el lugar quedará declarado. Y que espíritu de gracia sea el Santissimo Sacramento de el Altar, i que la Eucharistia se llame Gracia en la Escritura, es muy comun, dexada la etimologia de Eucharistia, que significa la buena gracia. San Pedro dixo: *Sperate in eam que confertur vobis gratiam:* Y en otro lugar: *Aut spiritui gratie*
continueliam

Sap. 2.

Zach. 12

Zach. 13

contumeliam fecerit, donde llama espíritu a la Divinidad, q̃ se nos comunica por medio de la gracia, que es este Sacramento. Y así dixo san Dionisio Areopagita: *Per spiritum Diuinitatem magnificæ gratiæ intelligo*, y a los Hebreos: *Optimum est gratia stabilire cor, non escis, quæ non profuerunt ambulanti- bus in eis. Habemus altare, de quo edere non habent potestatem qui tabernaculo deseruiunt.* Ya no ai que buscar mantenimientos legales i judaicos, porque effos eran sustento del cuerpo, i no podian de su cosecha ser eficaces para sustentar la vida de el alma, lo que no tiene precio es fortalecer el coraçon con el Sacramento de la Eucharistia, que se nos propone en la mesa que dexó Christo puesta en su Iglesia, hasta la fin de el mundo. No llegan a esta mesa los q̃ cõ mantenimientos rusticos se quedarõ afsidos a su antiguo tabernaculo. Y esta gracia de que habla San Pablo, no es la justificante, antes provamos con este lugar contra los herejes, que tenemos altar visible, no de hacimiento de gracias, sino de sacrificio que se come. Y así la gracia de que habla san Pablo, es la que se opone a las comidas legales de los Iudios, que con este Sacramento se acabaron. Habla san Pablo de la gracia, que es el sacrificio incruento, que se ofrece en el Altar de la Iglesia, i le reciben los fieles para augmentar la gracia, i sustentar la vida espiritual i soberana, en el qual se representa Christo muerto i leu-
rado en Cruz, aunque en la realidad es el mismo que está glorioso en el Cielo, donde ai vida verdadera, i muerte representada, como dixo san Pablo: *Quotiescunque manduca- bitis panem hanc, & calicem bibetis, mortem Domini annun- tiabitis donec veniat.* Ahora se entenderá el lugar de Zacharias. Yo derramarè mi Divinidad por medio de la gracia, que es la Eucharistia, haciendo participes de ella primero a la casa de David, que son los Apostoles, i luego a los habitantes de Hierusalén, que son los fieles de la Iglesia,
que

Cap. de cõ
munione.
Heb. 12.

Discursos del

que es la Hierusalem verdadera, que Christo edificò con su Sangre. Y asì dixo San Iuan Damasceno: *Per ipsam nunc participamus Diuinitatem: tunc autem spiritualiter per solam visionem.* Y la palabra, *precum*, que sea la Consagración digalo san Iustino Martyr. *Sicut per verbum Dei factus est homo Christus, ita cibus iste fit Corpus Christi, consecratum per preces sermonis.* Y San Basilio en su Misa: *Nondum confecta est panis in Corpus Christi mutatio, antequam precetur.* Y San Dionisio Arcopagita: *Pontifex sacrosancta mysteria conficit per effectrices preces.* Y luego dice el lugar: *Aspicient in me quem confixerunt.* Quando oyeren la Misa mis fieles, verán

Misterios mi muerte, porque se hará en ella reseña i representacion
del sacri de lo que padeci en el Calvario, i no será posible poder
cio de la detener las lagrimas los fieles que se hallaren a esta triste
Missa, y representacion, si conocieren con eficacia lo que en ella se
como deue representa, pues muere la Vida, i padece el inocente, por-
los fieles que viva el reo, i al fin ver morir el impecable, el pecador
asistir a sin duda se desatará en lagrimas, i llorará con el sentimien-
ella. to que suele ser llorado el Primogenito. Donde infiero, q̃
es grande el olvido i desacuerdo de él fiel, i aun el rustico
desconocimiento de no entender quando va a Misa a la
Iglesia, que se va a hallar a la triste i lamentable tragedia,
que se representa de la muerte de su Dios, por los pecados
suyos. Mas, ai dolor, que es tan grande el olvido, i aun el
rudo juicio de los hombres, que para hallarse en este acto
tan doloroso, adereçan las damas sus personas con afeites
i galas, i para la representacion de la Misa se arcean con
adorno i adereços, testigos de su liviandad, i poco saber;
pues el hallarse a la Misa no es ir a festines, ni a come-
dias, sino al doloroso sentimiento de la muerte de su Dios:
i liguiendolas los hombres, sacan essos dias sus mas costo-
sos vestidos; i hacen alarde de sus riquezas, i reseña de sus
desconciertos. Y llamando Dios a llanto i sentimiento,
hacen

hazen festin con sus desvarios lo que es fiesta cèlebre de Dios. No lohaziã así aquellos inclitos Cavalleros dequie dize Zacharias, q̃ el dia de la comuniõ, i de la Missa no salia el cavallo del establo, ni brillaba resplandores lo escarchado de la mochila, ni se oya el retintin del boçal; antes como gēte q̃ se prepara para vn entierro con este semblante triste dize Zacharias que se hallaràn en la fiesta de los Tabernaculos; admirable i vivo lugar para este intento:

Et erit quod super frenum equi est sanctum Domino, & erunt lebetes in domo Domini sicut phialæ coram altari, & erit omnis lebes in Hierusalem, & in Iuda sanctificatus Domino exercituum, & venient omnes immolantes & sument ex eis, & coquent in eis: & non erit mercator ultra in domo Domini in die illo. Zachar. 14.

En aquel dia, que serà la primera Pasqua de el mundo, que no tendra dia ferial, porque serà vna fiesta en la qual se ofrezca por sacrificio el Cuerpo y Sangre de Christo, como antiguamente se ofrecian la sangre i carne de los animales. La carne en los calderos i ollas, i la sangre en las vacias i fuentes de oro: porque en tiempo de Esdras, q̃ fue el mas pobre que tuvo el pueblo Hebreo, avia trezientas fuentes de oro, i de plata mil: mas no tendrá que ver esto ni los sacrificios con el Cuerpo i Sangre de Iesu Christo, ni con las fuentes i ollas en que se podrá, que seràn los estomagos de los fieles: que esto es a la letra: *Et erit omnis lebes sanctificatus Domino.* Y no hizo memoria aqui de vacias o fuentes Zacharias, porq̃ el que recibe la Carne de Christo, recibe la Sangre, i así el estomago de el fiel es olla i fuete de oro, dõde cõ el ardor encendido de la caridad se cueze i hierve este Divino Sacramento, que sustenta el alma, i le da Divino bien, gozo intimo, deleyte abundante, i la saborea i embriaga: que como ello es no se puede declarar. Y que el lugar sea del Santissimo Sacramento a la letra, dizenlo las yltimas palabras:

Discursos del

Non erit mercator ultra in domo Domini in illo die. No es este sacrificio delos q̄ antiguamente se cõprauan i vendian en el Tẽplo, contaminandolo la cudicia de los Sacerdotes, porque es sacrificio que no tiene precio. Pues quando este sacrificio se ofreciere, que serà quando la Missa se celebrare, el Cauallero, que es el que ha de estar mas bien informado de los Mysterios quando fuere a la Missa, no abrirà elguadarnes, ni harà adereçar el cauallo, ni aurà señal, ni harà ostentacion de su vanidad, sino humilde y reformado ordenará sus pensamientos, y concertará sus passos, y caminarà como quien va a hallarse a la representacion de la muerte de Christo, i en la palabra *frenum* està encerrado todo lo que he dicho, donde el Profeta vfa de la parte por el todo, i trata de el cauallo, por que los antiguos Hebreos i gentiles en el ponian la ostentacion de su riqueza, como dixo el otro Poeta.

Teucris iubet ordine duci

Virgil. li.
7. Aenei
dos.

In stratos ostro à lapides pictisque tapetis:

Aurea pectoribus demissa monilia pendent.

Tecti auro, fulnum mandunt sub dentibus aurum.

Y Quinto Curcio: *Iacebant in toto campo opes Regiæ, aurea vasa, aurei freni.* Y en el primero delos Machabeos cap. 10. dize, que aparecieron cinco varones a cavallo, con los frenos de oro. Y asì dezir que consagraron el boçal a Dios, es dezir, que ni freno ni mochila, ni riqueza parecia el dia que se celebraba la Missa, porque la memoria de lo q̄ passò en el Calvario, y la nueva representacion los traia por estremo tristes i reformados. Y porque crezca este pensamiento lo dixo David en el Psalmo 21. que es a la letra de Christo en lo q̄ habla de los principales mysterios de nuestra Fee, como lo definio el Concilio quinto Constantino-politano, en la action 5. y el Cõcilio Romano, en el qual se congregaron veinte Obispos en tiempo de Vigilio Papa, contra

contra Theodoro Antiocheno, que afirmava tener la Escritura sagrada sentido historial, sin que nos forçasse el no tenerle buscar transito ni lugar que precisamente se entendiesse de Christo, ni de su Yglesia, sino es con alegoria. Lo qual condenó el Concilio. Y assi es claro hablar este Psalmo 21. de la vida i muerte de Christo, i de este Divino Sacramento, pues aviendo precedido como le desnudará en carnes para açotarle sin piedad, como le sortearon las ropas, como temió Christo la muerte viéndose cercado de Leones i de Vnicornios metidos en furor, como no le oyó su Padre en estas vascas i agonias apretadas, pidiendo con afecto natural le librasse de la muerte, i le oyó, quanto al acto deliberado, quando con generoso teson ahuyentó el temor de la muerte, i desafió los dolores i las afrentas, i desseedó morir. Aviendo contado esto dize luego: *Edent pauperes & saturabuntur, & laudabunt Dominum qui requirunt eum. Viuent corda eorum in seculum sæculi. Reminiscuntur & conuertentur ad Dominum omnes fines terræ, quoniam Domini est regnum, & ipse dominabitur gentiū: manducaverunt, & adorauerunt omnes pingues terræ.* Y con este lugar convécemos los Iudios de que Christo avia de dar su Cuerpo i Sangre en manjar i bebida: i assi lo entienden los Santos Griegos i Latinos, Theodoro, Eusebio Cesariense, Irineo, Ambrosio, Augustino, i casi todos, i de los Hebreos algunos q̄ cita Galatino. Y la palabra *Pauperes*, no significa lo q̄ suena, que es el necesitado de comida, o destruido de hazienda, sino de la manera que la entendió Esaias: *Ad quem respiciam, nisi ad pauperculum & tremmentem sermones meos.* El que desinteressa el coraçon i lo desembaraça de todo lo que el mundo le ofrece, estimando en tanto aquel sirio, que solo Dios juzga ser digno de habitar en el. Y assi huella sobre todo lo q̄ el mudo pone encima de su cabeça, i arriedra de su alma todo lo que puede ser estorvo para q̄ Dios no la ha-

Efectos
de este Di-
vino Sa-
cramento,
en quiẽ di-
gnamente
le recibe.

bite: esto es *Pauperes*, i estos son dignos de sentarse a esta mesa, i comer del altar a Dios hecho manjar, i hecho bebida, el qual harta i satisface todo el hombre: *Et saturabuntur*. Porque el que se come es Christo, i como comido se enlaza i ayunta con el cuerpo, comunicale al hombre su fuerza i su virtud, i lo vivifica i enciende, i lo deleyra i recrea. Y dando al alma gracia, haziendo nuestra carne semejante a la suya, haziendola vna con ella, con tan apretado lazo en vnidad tan estrecho, que ni la naturaleza ni el arte jamas hallaron juntura tan delicada, ni tan pura, ni tan limpia, como es la que haze la Carne de Christo con la nuestra, porq̃ es tanta la estrechez, q̃ de dos volūta des se haze vna. Y así el hombre q̃ recibe a Christo debidamente, le remeda i retrae, i le parece en su estilo i condición. Y como en lo q̃ se aparta i divide, se muestra i descubre vn dolor agudo: porq̃ división dize miseria i cógoxa viva. Y así la muerte, q̃ es lo vltimo de los dolores, no es mas que división, pues la pone entre anima i cuerpo. Y así vida no es otra cosa sino unión de lo q̃ la muerte aparta, como se verá en la resurrección, q̃ no será otra cosa que juntarse el ánima gloriosa con el cuerpo, i dalle al cuerpo difunto gloria i resplander, incorrupción e inmortalidad. Pues como en este Sacramento recebimos a Christo, que es Fuente de vida, ayuntándose con nosotros con verdadera unión sacramental, i como es sujeto proprio, i la tierra natural i feliz, donde vive i florece bienaventuradamente la vida, dala al que la recibe, i esto es: *Vivent eorum in seculum seculi*, que es lo que dixo san Iuan: *Qui manducat hunc Panem vivet in eternum*. No solo da vida al alma, dándole gracia, o augmentando la que tiene, sino al cuerpo prédas i rehenes de inmortalidad, pues por virtud de este Sacramento resucitarán a resurrección gloriosa. Y así san Ignacio le llama medicina para la inmortalidad, i este modo de hablar, observan Tertuliano, Chrysostomo, Cypriano,

Sacramento Divino, i de el (haziendo memoria de el māj-
 jar ordinario) hazia recordaciō. Y así Baruch les haze car-
 go a los Hebreos, de que auendolos sustentado Dios, i te-
 niendo Hierusalem cuidado de los positos i alholies para
 sustentarlos, ellos desagradecidos olvidaron este benefi-
 cio. Y así dixo: *Obliti enim estis Deum qui nutriuit nos, & Baruch. 4.*
contristastis Hierusalem nutricem vestram. El averos susten-
 tado Hebreos por los desiertos, i el teneros la tierra de Pro-
 mision en frutos abundante para que la gozassedes, de-
 viera de ser freno para vuestros descomedimientos, y el
 respeto y veneracion devido a la Ciudad que os criò i ali-
 mentò, os avia de tener a raya para no ofenderme. Mas,
 traidores, olvidastes os de el que os sustentò, i ahecastes
 el gusto a Hierusalem, que como ama os diò los pechos, ali-
 mentando os; i satisfaciendo a vuestra hambre. Y este es el
 cargo que les haze por Hieremias: *Et induxi vos in terram Hierem. 2.*
Carmeli, ut comederetis fructum eius, & optima illius, & ingres-
si contaminastis terram & Sacerdotes non dixerunt: Vbi est Domi-
nus? Yo os truxe a la tierra mas abundante de el mundo,
 donde la comida estava sobrada, que esso es Carmeli, que
 aqui es vocablo apelativo, como dezimos Carmenes, dōde
 se come i bebe en abundancia, i con regalo, sitio ameno y
 comida abundante: *Vt comederetis optima illius.* Y obligan-
 do os a la ley cortès de el agradecimiento, a penas entra-
 stes en los Carmenes deleytosos, quando borraistes de la
 memoria los beneficios, i aun la ley, a que estauades obli-
 gados, i los Sacerdotes que devieran ser los que avian de
 intimar al pueblo esta abastança i felicidad, para que reve-
 renciaran a su Dios, ellos fueron los mas desconocidos, q̃
 es el cargo que haze Esaias, trayendo por testigos al Cie-
 lo i a la tierra, de la ingratitud de estos, i sacando testimo-
 nios de los animales brutos contra ellos. *Audite cali quæ Isai. 1.*
loquor, audiat terra verba oris mei. Filios enutriui. Ipsi autem

Discursos del

spreuerunt. Cognouit vos possessorem suum, & asinus pre sepe Domini sui. Escuche el Cielo, atiende la tierra a mi justa querella. Yo sustenté mis hijos, está en aquella palabra, *enrrini* encerrado vn abismo de mercedes. Yo los sustenté en su mayor hambre, i hize que mis Angeles fuesen sus sirvientes, i ellos les pusieron la mesa, i con grandeza increíble les aderezaró la comida, saboreando su gusto, i regaládo su paladar, dexandolos hartos i satisfechos en tãta manera, que a la medida de su antojo, i de el sainate, caminaba el gusto, i en buenos i en malos se hallaba el mismo sabor conforme a la diferencia de lo que cada vno gustaba. Caso fue este, que puso en admiracion el mundo, caminar por los desiertos inhabitables, i tener a la mano tan obediente el Cielo a su gusto. Y siendo natural en los brutos conocer al que les da el cebo i regalar se con el, este pueblo mio en vez de mostrarse agradecido me olvidò, i tuvo en poco. Y este cargo les hizo en el Deuteronomio: *Deum qui te genuit dereliquisti, & oblitus es creatoris tui.* A Dios q̃ que te dio ser, que te hizo criatura suya, i te colmò de bienes, le has puesto en olvido. Y mas que no solo te dio el ser natural, sino te hizo entre tantas naciones barbaras fiel, descubriendote sus secretos, i encimandote a cumbre de autoridad, todo para que no se te passassen por alto tã señalados beneficios. Y tu desacordado los entregaste al olvido. Y con enojo sangriento huiste a los dioses mentirosos. Y si de la comida i sustento ordinario quiere Dios que el hombre lo ponga a su cuenta, i se acuerde, i haga memorial de este bien; quanta mas razon debe de tener el Christiano, de no borrar de su memoria este bien sin segũdo, que contiene en si todos los bienes, i no tiene Dios hacienda ni tesoro, que no esté en hipoteca de este Divino i soberano Sacramento, como dixo David en vna palabra: *Replebimur in bonis domus tue, sanctum est templum tuum mirabile*

Cypriano, Irineo, Cyrillo, i otros santos: Y aviédo David contado como este Sacramento es Sacramento de vida, dize lu ego: *Reminiscuntur, & conuertentur ad Dominum universi fines terre.* Quando se conviertan al conocimiento de Christo, las gētes le reverenciaràn i adoraràn sacramentado, que de esto habla el Psalmo, como hablò Esaias: *Et erit altare in medio terre Aegypti, & titulus iuxta terminum eius, & colent Aegyptij Dominum in die illa,* que el Hebreo dixo: *Colent sacrificium.* Dando a entender que en la tierra donde tanto resistian, no ser possible ser Dios de comer, les haria creer que lo era, y triunfaria de su infidelidad, que esso es, *titulus iuxta terminum eius*, y le adorarian i reverenciarian, como a su verdadero Dios, i esto dize David. *Conuertentur ad Dominum, & adorabunt in conspectu eius.* Pero la fuerça de el lugar, està en aquella palabra *reminiscuntur*. No olvidarán este beneficio, porque es el remedio eficaz de nuestros descónciertos, i el que nos tiene a raya, y por todas partes nos toma los puertos para no descómedirnos contra el Cielo. Y como remedio tal puso Dios i assentò la memoria i recuerdo de el, ordenando que cada dia se renovasse, i luego dize David, que la vniversal Monarchia de el mundo es de Christo: *Domini est regnũ*, i echar se le ha de ver ser Reino firme, hasta que el mundo se acabe: porque los vassallos de el son bienaventuradamente dichosos, i tratados con tanto estremo de amor, que se lançaràn dentro de sus pechos. Y como gente que trae el Rey en el cuerpo no andaràn magantos ni desmiedrados, sino lucios i bien mantenidos: *Adorauerunt omnes pingues terre.* Y con este lugar se abraçan ambos intentos, como es tan afable Christo con los menores, que se entra a vivir en ellos, i quã cõforme a razon es el recuerdo y memoria de este engrãdecido hecho. Y assi Iacob cõ aver recebido de la mano de Dios raras i singulares mercedes de q̃ poder tener memoria, renociédo a Dios por su amparo,

Discursos del

parece que entre todas ellas leuantò la vandera con celestial espíritu, i alegò como beneficio de mas incòparable estima, que Dios le sustentó. Y assi en la hora de la muerte teniendo delante de si a Iosephi Benjamin, para mostrar el entrañable amor que les tenia, como hijos engendrados en la vejez, donde el amor es mas encendido entre las nieues de la edad, i mas por estremo vivo. Y assi bendiciendo estos hijos, dixo: *Deus, qui enutruuit me ab adolescentia mea usque in diem hanc, benedicat pueris istis.* Dios que à tenido cuidado desde que sali dela casa de mi padre (solo i sin hacienda) de mi sustento, sin que vn punto me faltasse lo conveniente para conseruvar la vida, i fue mi bienhechor, el bédiga a estos hijos míos, i los ponga en abundancia tanta, que ni la angustia, o la desnudez, o la hãbre, no los destierre de su sitio i casa. Y con tener Iacob tãtas otras cosas en grandeza mas insignes, i en valor mas auetajadas, i en qualates de estimacion subidas, como fueron vencer a su hermano, haziendo estacada de pelea el vientre de su madre, el ver el Cielo abierto, i subir i descender Angeles, descubrirle Dios el sitio i el altar donde gustaba ser reuerenciado, lidiar toda la noche con el Verbo, dandose por rendido de los ruegos de Iacob, i otras cosas mil, llenas de beneficios, que Dios repartio con este Patriarcha: sobrepone a todas estas esclarecidas mercedes, que Dios le dió sustento, siendo cosa que corre por el cuidado de Dios sustentar buenos i malos, como los alumbra con vn sol. Antes a los Gentiles i Paganos los sustenta con abundãcia, i les reparte su racion, i parece que la hambre i la esterilidad es mas ordinaria en su Monarchia, i es biẽ, porque se muestra mas sentido de los desafueros de sus vassallos, que no de los infieles que no le conocen. Y assi nuestras demasias irritando a Dios, esterilizan los campos, i ponen a los hõbres en apretada neccsidad. Mas el sustento de que habla Iacob, si bien es el quotidiano, virtualmente participaba de este

Sacra-

haziendo ostentacion de como era Rei para reinar dulce i suauemente en nosotros, sustentando nos, i dando nos vida, *Caro mea verè est cibus, & Sanguis meus verè est potus.*

Rato ha que no confirmamos lo que al principio propuimos, de como Dios quiso hazer firme su Reino con llaneza i cuidado, con el qual sustentè sus vassallos; que lo dixo David en vn lugar dulce i dificultoso: *Virgam virtutis tuæ emitte Dominus ex Syon dominare in medio inimicorum tuorum. Tecum principium in die virtutis tuæ in splendoribus sanctorum ex utero ante Luciferum genui te. Iurauit Dominus, & non pernitebit eum: Tu es Sacerdos in æternum secundum ordinem Melchisedech.* Embiad Señor de vuestra casa i Palacio, que está en Sion, no a Dauid, que puso ai la casa i la Corte, ni a Salomon, aunque el vno en armas i el otro en letras fueron ambos insignes: porque ni el braço de el vno, ni el entendimiento de el otro fueron bastantes para el cabal govier no de éssa Monarchia. Es menester que sea Dios i hombre el que vùiere de gobernarla. Pero de la casta de Sion descendiente de Reyes, Rei por excelencia, guarnecido de virtud Divina. *Virgam virtutis tuæ emitte Dominus ex Syon dominare in medio inimicorum tuorum.* No hareis vos, Señor, lo que los demas Reyes, que con corage, i orgullo militar, con sedienta rabia derraman sangre de enemigos. Y assi se en señorean dellos, sujetandolos a dura servitud: hareis vos, Señor, de enemigos amigos, haziendoles bien, i vuestro cariño i amoroso tratamiento les atará las manos, y rendidos de gana os serán siempre obedientes, que lo dixo Esaias en vna viva palabra. *Qui fecit te dominabitur tui.* El que con beneficios te hizo hechura suya, con ellos se en señoreò de ti, i te ganó i conquistó con su generosa condicion, haziendote mercedes, i esso es *Dominare in medio inimicorum tuorum.* Y luego declaró el Padre Eterno, el como con-

Discursos del

conquistò a los que le avian sido rebeldes, diziendo: *Tecum principium in die virtutis tue ex viro ante Luciferum genui te.* Y la palabra *principium*, no es lo que suena, que en el Hebreo es lo mismo que *liberalitas*. Quando, Hijo, vayas al mundo, todo seràs realezas i liberalidad, i los hombres de gana i de voluntad se te entrarán por las puertas, i se alistarán en tu vandera. Y que mucho, pues vas a ser hombre de su metal i linage, encarnando en el vientre de tu Madre, no con ardores deshonestos seràs engendrado, sino con resplandores de santidad: en el vientre seràs como rocío, que cae antes de la mañana: que todo esto, Hijo mio, es summa liberalidad entrarte por las puertas de tus enemigos, para ser su bien hechor. Muda la persona David, i habla el, i dize: *Iuravit Dominus, & non poenitebit eum: Tu es Sacerdos in aeternum secundum ordinem Melchisedech.* No juró el Sacerdocio de Aaron, porque avia de abrogarse i fenecer, sino el de Melchisedech, que es eterno: *Melchisedech aeternum habet Sacerdotium.* Y dixo San Pablo i como tal interpuso Dios juramento. Y advierta el que sabe, que que con ser la importancia de el Cielo i de la tierra el hazerse Dios hombre, la intimò Dios jurando el cumplimiento de ella en manos de hombres: pero tales, que fueron la honra i prez de la generacion de Christo, como lo dize el el Evangelio: *Hijo de David i de Abraham*, pues en manos de ellos hizo el juramento: *Ius iurandum quod iuravit ad Abraham patrem nostrum daturum se nobis*, i David: *Iuravit Dominus David veritatem & non frustabitur eum.* Estas son las juras que hizo Dios en las manos de sus progenitores, de hazerse hombre, mas quando promerio de hazer Sacerdote su Hijo, no la jura en manos de hombres, antes Por la excelencia grádissima de el Sacerdocio de Christo, en sus manos lo jura el Padre. Y así dixo el Hebreo: *Iuravi ego, non me poenitet.* Yo seguto que este Sacerdocio de mi Hijo que

bile in equitate. Y si en la Vulgata dize *Bonis*, en el original Hebreo está *in bono*. Y como San Hieronimo vido que en este bien estaban todos los bienes, i en este banco todas las riquezas de Dios dixo *bonis*, pero la palabra *bonum* es por excelencia el Sacramento de el Altar, como dixo Zacharias, preguntando la definicion: *Quid est bonum eius nisi frumentum electorum & vinum germinans virgines.* Y Elías: *Comedite bonum & dilatabitur in crassitudine anima vestra.* Comed de el bien, i afee que se os quite el percoz, i el desmedro, i rendra vuestra alma substancia i vida. Y en los vltimos dias de el mundo, quando vean los Indios convertidos, que el que se levata en la Hostia es el que sus antepasados levantaron en vna Cruz. *Pabebunt ad bonum eius.* Quedarse han atonitos i confusos en viendo a Dios sacramentado. Y llamale *bonum* por excelencia; la Vulgata *bonis*, por los innumerables bienes que en si contiene, que es todo el caudal de Dios sin reserva alguna de otra finca o hazienda: porque todo lo amontonò en este Divino Sacramento: porque recibiendo este Divino bocado, que es el Cuerpo de Christo hecho manjar, i bebiendo esta Sangre hecha bebida, participamos por medio de este combite toda la Divina naturaleza. Y assi el lugar que los Escolasticos traen para averiguar que la gracia es participaciòn de la Divina naturaleza, yo lo entiendo de este Divino Sacramento. *Per quem maxima & preciosa nobis promissa donavit.* Y porque no parezca que es pensamiento mio, lea el que trata estas letras, a San Dionisio Areopagita, lib. de Ecclesiast. Hierarch. cap. 3. donde pregunta: *Cur Eucharistia peculiariter tribuatur nomen communionis vel confortij, aut synaxis, aut collectionis. Cum nunquodque Sacramentum suo modo operetur unionem?* Y responde, que la union de los demas Sacramentos perfecta, de el Sacramento de la Eucharistia nace su perfeccion. Y assi dize: *Non enim fere licet ulli*

Sacra-

Discursos del

Sacramentum perfici hierarchicum, nisi Divina Eucharistia, ut caput omnium, quæ sigillatim perficiuntur, eius, qui initiatus est ad id quod est vnum coniunctionem sanctæ operetur, & Diuinitus tradita virtute perficientium Sacramentorum. cōsumet eiusdem ad Deum communionem. Donde claramente enseña, que por este Sacramento tenemos cōmercio cō Dios, porque donde dize *communione*, estã la misma palabra *confortiũ*. Y la palabra *quod est vnum*, es Dios, i tiene articulo en el Griego, i supone por el que es por excelencia vno. Y assi

Lib. 4. ca.
14.

Oratione
1. ad Iulianum.
Catechesi
4.

lo declarò san Maximo en las escholias sobre este lugar, i Pachymeras en su Paraphrasi. Y san Damasceno: *Hoc Sacramentum appellatur communio, quia per illud cum Christo cōmercium habemus, & carnem ipsius & Diuinitatem percipimus.* Atque ideo inter nos *communicamus*. Y Nazianzeno: *In cræto sacrificio Christo vnumur, nec non & Diuinitatis participes efficimur.* Y san Cyrilo Hierosolymitano. *Sic Christi feri erimus, hoc est, Christum ferentes, cum eius Corpus & Sanguinem in membra nostra receperimus.* Atque ita, ut Beatus Petrus dicit: *Diuinæ naturæ cōsortes efficimur.* Y la Yglesia: *Tribue per huius aquæ & vini mysterium eius Diuinitatis esse cōsortes.* Donde infiero, que lo prometido en la Escripura es Christo por excelencia; i como en este Sacramento nos dio Christo su Cuerpo, su Sangre, su Anima, su Divinidad y todos los averes i riquezas que tenia, de el se entiende aver hecho en esto vna suma de toda su liberalidad, no solo aviendo se nos dado por la Encarnacion hecho hōbre, ni avernos por su Sangre liberalmente redimido; sino como Rei por estremo dadivoso, quiso entrar a reinar en nosotros. Y como el manjar i bebida es la que entra en nuestros pechos i estomagos, ordenó su saber no medido, hazerse mājtar i bebida, para entrarse en esta monarchia nuestra, con todas las riquezas eternas, que como Dios tenia, i con las que su Padre le dio, i con las q̃ atesorò en la Cruz, hazien-

que no dexará de ser eterno por causa alguna. Y como avia dicho que sus vassallos le servirian de gana, porque los ganó con beneficios, mostrandose con ellos liberal, añade, que no solo será su Hijo Rei, sino Sacerdote segun el orden de Melchisedech, que es dezir en Romance, Por liberal que sea el Rei, por estrecho que sea el amor que a sus vassallos tiene, por crecidas que sean las mercedes q reparta, el Rei no se da a si mismo, antes se queda en su asiento, i en su casa de magestad, Y assi fue Christo, que aunque nos repartio sus tesoros, i nos hizo partícipes de sus mayores bienes, i enriquecio nuestras almas con los tesoros de su Sangre, i nos dió vn ser perfecto i cabal, i titulo de hijos de Dios, con todo se quedava Rei i no se avia dado a si proprio. Mas siendo Sacerdote dio se a si mismo segun el orden de Melchisedech, que aquel Pá i aquel Vino que ofrecio para que le comiesse i bebiesse Abrahá i sus criados bolviendo de la guerra, figura fue de Christo, que en especies de Pan i de Vino se avia de dar a sus fieles. Y es forçoso para dar cumplido sentido al Psalmo renovar la historia de Melchisedech, para que se entienda perfecta i cabalmente el Psalmo, como la cuenta san Pablo en el capitulo 5. i el 7. de los Hebreos: *Appellatus á Deo Pontifex iuxta ordinem Melchisedech de quo grandis sermo & interpretabilis ad dicendum: & cum deberetis esse magistri imbecilles facti estis ad audiendum.* Christo fue Sacerdote y Pontifice, segun el ordē i rito de Melchisedech, de el qual ai mucho que decir, i aquella palabra. *grandis*, no dize cantidad continua, sino discreta, multitud de Sacramētos tiene este misterio, que contar no se pueden, i es este lugar ininterpretable, porque tiene en si millones de dificultades, que es menester vencēlas con continuo estudio, i vos otros, Hebreos, que deuiades saber las Escrituras, i los lugares, que de este sacerdocio i Sacramento hablan, dis-

traidos

Discursos del

traidos en vuestros tratos i cudicias, no estais idoneos para escuchar i oir la profundidad de este misterio, deuiendo de ser maestros para enseñallo. Y estais tales, que es menester bolveros al A.B.C. de la Yglesia, i daros noticia de este Divino Sacramento cō la leche primera de los niños, tal estais de remotos delo que devierades tener entera noticia. Y aunque san Pablo dize que no es todo interpretable lo que de Melchisedech se dize, con todo declaró mucho en el cap. 7. donde averigua la diferencia de el Sacerdocio de Christo al de Aaron: porque el de Christo fue el de Melchisedech. Y assi comiença el capitulo: *Hic enim Melchisedech Rex Salem, Sacerdos Dei Summi, qui obviavit Abraham regresso à cæde Regum, & benedixit ei, cni & decimas omnium divisit Abraham, sine patre, sine matre, sine genealogia, neque initium diernm, neque finem vitæ habens, assimilatus autem filio Dei.* Este Melchisedech fue Rey de Salem, que es Sacerdote de el grande Dios. Y bolviendo vitorioso Abraham le ofreció pan i vino, que esta es la bendiciō cō que le bendixo, i reconociendo Abraham ser Sacerdote de el Altissimo, le dio el diezmo de todo lo que avia ganado. Este Melchisedech no tuuo padre ni madre, ni se le conocio descendencia. Y no entendiendo estas palabras algunos herejes, dixerón que era Espiritu santo, otros que era vna virtud de Dios, igual o mayor que la de Christo; i aun de los Catolicos algunos pensaron que era Angel, como

Episto. ad Didimo, i Origenes, como dize san Hieronimo, otros que
Euagrium Christo fue Sacerdote de los hombres, i Melchisedech de
Lib. 2. he- los Angeles, como refiere Epiphanio. Pero estos parece-
resi 55. res son desatinos, porque Melchisedech fue puro hōbre,
cuyo Sacerdocio lo inspirò el Cielo, y la verdad es, que el
fue descendiente de los Reyes de Chanaam, i nacio en Sa-
lem, i el la ampliò, i hizo ciudad insigne, i tomò el apellido
della, llamandose Rey de Paz, como dize Iosepho, S. Dio-
nifio

nifio Arcopagita Eccl. Hierar. cap. 9. Epiph. hæresi, 51. Theodoro Genes. 63. Dize san Pablo, que no tuvo padre ni madre, ni principio ni fin, i declaròlo el Syro admirablemente: *Cuius nec pater nec mater scribuntur in generationibus, neque finis vitæ ipsius.* Quiere dezir, que no convino q se supiesse el padre ni la madre de Melchisedech, como era forçoso saber los padres i madres de los Sacerdotes, segùn el orden de Aaron: porque por razõ de la sangre, y ser descendientes de el Tribu de Levi, gozavan de el Sacerdocio. Mas como el Sacerdocio de Melchisedech no era por sangre ni carne, sino por eleccion de el Cielo, no fue menester nombrar sus padres. Y aunque los nombra san Epiphanio, diziendo que su padre se llamò Heraclam, i su madre Astedia, refiere lo de cierta tradicion, pero ella es incierta: porque no la passaran por alto los primeros Escritores de la Yglesia. Y aunque la Escritura siempre calla los padres de los Gentiles, que fueron fieles, i por esto callò los padres de Iob, aunque fue Rey, pero la razon es la que he dicho, porque sus padres no le dieron el Sacerdocio a Melchisedech sino Dios. Y assi san Gregorio Nazianzeno dize, i bien, q convenia no tuviesse padre ni madre, porque era figura de Christo, que ni tuvo padre en la tierra, ni madre en el Cielo, más la razon es la que tengo dicha. Y el dezir que no tuvo principio ni fin en sus dias, es dezir, que no se sabe su muerte, ni quando se dio principio a su Sacerdocio, como se supo quando començo el de Aaron, i quando feneciò, i era razõ no se supiesse, porque figurava el Sacerdocio de Christo, que es eterno. Y presupuesto esto, es forçoso ajustar i declarar lo que san Pablo dize que es ininterpretable, i dizelo porque es vn abismo impenetrable, i profundo, que no se puede vadeare este Sacramento. Pero es fuerça ir costa a costa en su explicacion: porque si fue Melchisedech Rey de Paz, mucho mejor

mejor lo fue Christo: i assi le llama Esaias: *Princeps pacis*. Melchisedech el que edificò a Hierusalem, i le dio la nombradia i recogió los ciudadanos que la habitassen, Christo edificò la verdadera Hierusalem: *Aedificans Hierusalem Dominus dispersiones Israelis congregavit*. Y tãbien Christo nació en Hierusalem, i la edificò, i esto no contradize por ningun camino al ser nacido en Bethlem, segun la carne, como lo dizen Micheas i san Mateo. Y porque esto es curioso, conviene averiguar que despues de nacido Christo en Bethlem nació en Hierusalem. Y pruevalo el Psalmo: *Memor ero Raab & Babylonis scientiũ me. Ecce alienigenæ & Tyrus, & populus Aethiopum hi fuerunt illi. Nunquid Sion dicer homo? & homo natus est in ea, & ipse fundavit eam altissimus. Dominus narrabit in scripturis populorum*. Este Psalmo habla de dos Hierusalenes, vna terrestre otra soberana, que es la Yglesia. De la terrena dize: *Fundamenta eius in montibus sanctis*. Y viendo el Propheta los innumerables bienes i grandezas, que Dios le repartio, ilustrando la con sitio, clima, i constelacion, pues a ningun forastero tentaba, *Nec dicit vicinus elanguit*. Guarneciòla de nobleza i letras, i armas, que son los tres arreos que hazen insignie a vna Ciudad. Y recogiendo las alabanças dixo: *Gloriosa dicta sunt de te ciuitas Dei*. Ninguna puede en el mundo, Hierusalem, venir a cotejo contigo, pues en lo soberano es clajo tu sola tener Ley, Templo, Arca, Tabernaculo, i sacrificios, que te hazen triunfar gloriosamente de todas las ciudades de el mundo. Y en esta misma Ciudad fundò Christo otra sobre puesta como taracea, que no la conocio el Hebreo ciego, donde vuo otros Ciudadanos mas nobles en sangre, descendientes de la de Christo. En la qual se avezindaron los Egypcios, los Babylonios, los Samaritanos, los Philisteos, los de Tyro, los negros de esta parte de el mar Bermejo, otro tiempo todos entre las

naciones

naciones del mundo mas fieros i mas capitales enemigos de Dios. Pero ya amásada su fiereza , pacíficos entraràn como nuebos pobladores, a tener sitio i morada en la Hierusalem que edificò Christo, i nació en ella. Y esso es a la letra : *Memor ero Raab, Babylonis scientium me.* Yo haré que me conozcan el Egypcio, que esso es *Raab*. El de Tyro, el Samaritano, que esso es *alienigena*, i el negro. Y preguntado donde se cumplió esto, i se verificò? Digo que quando los Reyes adoraron a Christo en Bethlem, le reconocieron como primicias de la Gentilidad, que poderes lleuaban de Dios para representar la multitud innumerable de los Gẽtiles. De los quales se formò principalmente la Ciudad grande i monarchia de Christo, i en Belem estuvieron todos estando los Reyes, i reconociendolo ellos por Dios, dieron muestra de que la Gentilidad le reconoceria, lo que no quisieron hazer los Indios, siendo su Rey, que esso dize San Matheo : *Vbi est qui natus est Rex Iudaorum, Venimus cum muneribus adorare eum.* Viva i tacita reprehension de la Gentilidad contra la Synagoga. El fundamento de esta verdad està en la explicacion Hebrea que hizo a los Psalmos, llenade riquezas para la predicacion: porque donde nuestra Vulgata dize: *Hi fuerũt illic*, dize Hieronimo, *Iste natus est ibi*, o *illic*, señalando dende Hierusalem a Belem, donde Christo nació como hõbre. Este es el Nacimiento temporal de Christo, ahora se verá el otro Nacimiento; pero tan dificultoso de creer, i de persuadir a los Hebreos, q̃ jamas se les pudo hazer posible, siẽdo todo a la potẽcia de Dios hazedero, i a su poder no medido facil. Y assi dize: *Nũ quid siõ dicet homo.* Y aquel vocablo *siõ*, està en Dativo. Avrá alguno de tãta fuerça i eficacia en el dezir, tan versado en la Escritura, que pueda persuadirle a Sion, que aquel insigne i raro hombre entre todos los hombres (que esso significa *homo & homo*)

Discursos del

Ha de nacer en ella? y que el mismo que nace la ha de edificar? Y aunque parece este lugar rebuelto, realmente es claro, porque Christo transubstanciado el pan en Cuerpo suyo, i el vino en Sangre, lo hizo en Sion. Llama San Augustin a este nacimiento, porque halló Christo manera como tornar a nacer en Hierusalem, para tornar a nacer cada dia en nuestras manos en la Hostia. Porque el estar Christo en el Sacramento, i el comenzar a ser Cuerpo suyo lo que antes era pan, i sangre lo que antes era vino, i sin dexar el Cielo, i sin mudar lugar, comenzar a ser de nuevo alli donde antes no estava, convirtiendolo toda la substancia de el pan en su Santissima Carne, i la substancia de el vino en la Sangre de sus venas, el mostrarse la carne vestida de accidentes de pan, es como vn nuevo nacimiento, i es la Hostia como vientre, donde se celebra, y las palabras son como la virtud que alli se pone, para que Christo transubstanciado, esté sacramentalmente donde antes no estava, i ahora asì hecho manjar i bebida de los fieles. Y asì claro se vee, que nació i fundò a Hierusalem, porque el dia que consagrò su Guerro i Sangre se vido la verdadera Sion fundada, que fue la Yglesia santa, que junta recibio el sustento Divino, Cuerpo i Sangre de Christo, i en el manjar nacio, i el mismo manjar, que es Christo, fundò la verdadera Hierusalé, o Sion. Y asì quando nació de el vientre de Maria, fue en Belen, mas consagrado fue en Hierusalem. Y en esto parecio a Melchisedech. Y porque no se le haga nuevo a alguno el dezir que Christo nació en la Hostia, escuche a San Juan Chrysostomo en la homilia que escribió de el caso a san Philogonio: *Hac est mensa vicem altaris, vicem explet præsepis*, i san Iuan Damasceno (no està en sus obras este tratado. Hallò se el original en la libreria del C. rdenal Esforcia, que es de Eucharistia. Bolvió le en Latin Turriano le-
suíta,

soita, que por honra de España digo que á sido de los mas importantes sujetos que la Iglesia á tenido en estos tiempos; i mayor defensor della. Y es leër en sus libros, como en los de la Primitiva Iglesia. Tales son de graves, e importantes) *Erat Sancta Virgo mensa quæ materiam Corporis Christi exhibuit, & sicut Angelus dixit: Spiritus sanctus superueniet in te, & virtus altissimi obumbrabit tibi, Deus scilicet Verbum, persona Diuina assumpsit eam carnem: sic hic tanquam in utero Virginis in mensa mystica posita est materia, panis & vinum aqua mixtum; & Sacerdos ut Angelus dicit ut superueniat Spiritus sanctus, & faciat hunc panem Corpus Christi, & hunc calicem Sanguinem Christi.* Donde S. Damasceno compara el Nacimiento en la Hostia consagrada al Nacimieto de Belem, a aquel en Hierusalem, donde Christo nació en sus manos. Confirma este modo de hablar, el Obispo Ancirano, en la Oracion de la Natividad de Christo, que está en la hoja penultima de el Concilio Ephesino, en el tomo primero de los Concilios. Asistido a esta Oracion San Cyrilo Alexandrino, i dixo: *Illud nanque præsepe mater factum est huius mensæ. Propterea in illo expositus, ut in ista comedatur, & fidelibus fiat salus & cibus. Sed præsepe claram hanc mensam designauit Bethleemitici autem diuersorij vilitas clara templa prædixit.* Que todo ello es dezir, que el que nació en el pesebre nace en la hostia consagrada, por el nuevo modo de estar en este Sacramento donde antes no estaba. Y como se consagrò primero en Hierusalem, alli fue su segundo y sacramental Nacimiento, como fue el tercero el salir de el vientre de la tierra inmortal i resplandeciente por la Resurreccion. Y si se mira con atencion a Hieremias, se verá como juntò entrambos Nacimientos: *Hæc dicit Dominus, Hieremie quæ factururus & formaturus illud, & paraturus: clama ad me, 33. & annuntiabo tibi grãdia quæ nescis: in tempore illo germinare faciam David germen iustitiæ.* Y hase de advertir, que esta

Discursos del

prophecia se le revelò a Hieremias , estando preso , y con hambre , y en la carcel le dize Dios : Yo soy el que he de hazer i formaraquello , y preguntado que es lo que ha de formar , ponelo adelante. A Dauid pimpollo de justicia. Y estando entonces Dauid enterrado , evidente es hablar de Christo. Y assi dize , Yo le harè y formarè , porque será mi particular hechura , no de hombres por generacion , porque no será engendrado por manos de Adam , Yo le harè hombre : *Facturus & formaturus , & paraturus*. Yo le harè de comer. Hieremias , prisiones tienes , y hambre padeces. Yo embiarè a mi Hijo a que sea hombre y dè libertad al genero humano captiuo , y harte en abastanga su hambre. Que la palabra *Paraturus* effo significa , como lo dixo Salomon : *Et paratum panem prestitisti illis*. Y Dauid : *Parasti in conspectu meo mensam*. Y assi Ruffino Presbytero , declarando aquel lugar de el Psalmo : *Parasti cibum illorum* , dixo : *Quia tantum cibum parare neque Apostolus , neque Propheta , neque Angelus potuisset , sed solus Christus Iesus , qui nimirum erat quoque Deus*.

Y Micheas en el cap. 5. juntò el nacer en Belen , cõ el dar se en manjar : *Et tu Bethlem Ephratâ minimus es in millibus Iuda*. Exte enim exiet Dux qui regat populum meum Israël , & egressus eius ab initio á diebus eternitatis , & pascet in fortitudine Domini in sublimitate nominis Dei sui , & conuertentur quia nunc magnificabitur vsque ad terminos terræ. El que nació de el innascible por nacimiento , y trae su aboñgo de las eternidades , nascerà en Belen. Y aunque al parecer de el mundo es el menor de las criaturas , harà al finio donde nace , la Ciudad mas encumbrada en grandeza , de todas las de el mundo. Y aunque nace en Belen (que effo es Ephretà , y quiera dezir casa de Pan) el apacentarà con fortaleza , quiere dezir la palabra , fortaleza sustento

sustento abundantemente en las Divinas letras. Y como este Divino Sacramento da vigor al alma, i con grandeza increíble vida i abundancia en tanta manera que descien- de al cuerpo, porque como es carne vivifica la de Christo por estar ayuntada al Verbo, que es por su naturaleza vi- da, por esso quando la comemos tenemos vida en noso- tros, porque estamos vnidos con aquello que está hecho vida. Y assi su carne por ser suya, i por estar ayuntada cō el tiene virtud de dar vida, como dize Cyrilo. Y assi se llama la fortaleza por excelencia este Divino Sacramen- to; porque ambas partes atosigadas i enfermas, que son anima i cuerpo, quedaron por el primer bocado misera- blemente dañadas i sujetas a muerte. Y assi era forçoso darnos Dios bocado que fuesse medicina eficaz de este daño. Y como no ai cosa mas fuerte que la vida, i este mã jar la da a cuerpo i alma, como remedio contrario al vene- no de el bocado primero, convino que fuesse comida de fortaleza, que no solamente diessse vida al alma, pero se derramasse su virtud por el cuerpo, que esto es ser manjar de vida. Y assi Daniel declarò que cosa es fortaleza en las Divinas letras, tratando de Antiocho, dize: *Et factum Daniel.8.*
est cornu grande contra Meridiem, & contra Orientem, & con-
tra fortitudinem. Antiocho conquistò el Oriente, i al Me- dio dia, i los sujetò, i a la fortaleza. Y preguntado a que parte de el mundo llama fortaleza? Es a la tierra de Pro- mision: porque era abundante en comida i bebida. Y es- sa es la verdadera fortaleza, a la qual està remitada la vida, pues la sustenta. Confirma se esta verdad con aquel lugar bello de Habacuch: *Ficus enim non florebit: non erit germen Habacuc.*
in vineis. Mentietur opus olive, arua non afferent cibum. Abs-
cindetur de ovili pecus: & non erit armentum in præsepibus.
Ego autem in Domino gaudebo exultabo in Deo Iesu meo. Deus
Dominus fortitudo mea, & super excelsa mea deducet me victor:

in psalmis canentem. Que se me da a mi que las higueras no tengan higos? Eso es *florebit*, porque su flor es su fruto, aunque las de Palestina son por estremo sabrosas i dulces. No se me da vn quattrin que no se coja vino en las viñas, ni que falte la cosecha de el pan, ni que los olivares tengā fruto, ni que falte la carne con que los hombres se sustentan. Y porque le podian dezir al Propheta, i preguntarle de que se avia de sustentar, responde: De mi Dios, el qual tiene llenos mis senos i apartados secretos de mi alma de gozo abundante. El es mi fortaleza, i me guiarā a lo alto i a las cumbres. Es dezir: El es mi comida, i mi bebida, incluido en la palabra *fortitudo*, que se opone con ventaja grande al pan, i vino i carne que dixo el Propheta no dar se le nada de que faltasse: porque tenia librado el sustēto en la fortaleza, que era Iesus, que en este lugar solo estā escrito en la Escritura, como el de el titulo que pusierō en la Cruz los Iudios, que estā oy en Roma en Sāta Cruz de Hierusalem. Y así la palabra *super excelsa* dize, que la fortaleza que Habacuch desseava, y por la que despreciava los manjares ordinarios, era por esta comida. Y así la palabra *excelsa* es *B A M O T H*, que es mesa i altar. Y así dixo vn muidōto en la lengua Hebrea: *Eique in altari sagina sit Domihici corporis & sanguinis affluentissime posita*. Y así subir a lo alto en los Hebreos, es ir a comer, como dixo Moisen: *Constituit eum super excelsam terram ut comederet*. Y Samuel le dixo a Saul: *Ascendamus sursum & comedamus*. Y Esaias: *Iste in excelsis habitat; monumēta saxorum sublimitas eius. Panis eius datus est ei, aqua eius fideles sunt*. Donde claro consta, que fortaleza es la comida, porque la da. Y así Esaias con admirable gala lo enseñō: *Ecce Dominus in fortitudine veniet, merces eius cum eo, opus illius coram illo. Sicut pastor gregem suum pascet*. Muestra el Propheta a Christo visible, que viene a dar de comer a sus fieles, esso

Agelio fo
bre Hab
cuc. cap. 4.
Deutero.

Isai. 33.

es *in fortitudine*. Viene con todo su caudal i hazienda, y con todos los tesoros de su Divinidad. *Mercēs eius cum eo*. Trae consigo todas las riquezas i tesoros que alcançó en la Cruz, i merecio con su Sangre, i esta es la obra suya: *Opus illius coram illo. Sicut pastor gregem suum pascet*. Y aquella palabra *sicut* no dize comparacion, porque es augmentativa, i dize exceso, como en aquel Psalmo de David: *In conuertendo Dominus captiuitatem Sion facti sumus sicut consolati*. Quando nos sacó de Babilonia, era el gozo tan intimo, i el alegria tan abundante, que nos parecia sueño nuestra libertad, como cosa que se via i no se creya. Y así dize Esaias: *Sicut pastor*. Mejor que todos los pastores de el mundo apacentará este vnico Pastor sus ovejas, que son sus fieles, con mejor mantenimiēto que essotros, que buscan para su ganado lo fertil de los campos, para que coman: mas este Pastor Divino hizo se pasto para ser comido, i para darnos substancia. Y así de el pan material dize David, que es el firmamento i fortaleza de la vida: *Omne firmamentum panis contriuit*, i en el Psalmo 71. le llamó fortaleza a este Sacramento; *Erit firmamentum in terra in summis montium*. Porque en nada se echa de ver la fortaleza como en el sustento, como con admirable viveza lo refiere Iób de aquellos Ateistas, que negavan la Deidad providencia de Dios: *Quid est omnipotens, & seruiemus ei?* i que el Hebreo dixo: *S A D D A I*. No ay omnipotente sino el que puede sustentar, el Dios de pechos en abundancia llenos i no agotables para el sustento de las criaturas. Este tal bien se puede llamar fuerte i omnipotente. Ahora si se entederá el lugar de Micheas. *Pascet in fortitudine*. El que nació en Belen es el Pasto i el Pastor, que apacentará abundantissimamente con su Carne i con su Sangre. Dize luego; *In sublimitate nominis Dei sui*. Si nació entre las telarañas de Belen, en vn establo destechado, Si la cuna

Discursos del

fue vn peñasco calvo i frio de vn pesebre, si los que le acõ
pañan animales brutos , quando nazca en sus mãos en
Hierusalem, nacerà en vn lugar adereçado i grande. *Gran*
de & stratum dixo san Marcos. Estuvo toldada de telas ri
cas, que las tenian los Hebreos , la quadra donde Chri
sto consagrò su Cuerpo i su Sangre. *Pascet in fortitudine in*
sublimitate nominis Dei sui. Hizo con este nacimiento ostẽ
tacion de su magnificencia i liberalidad. Y asì dize el He
breo: *In sublimitate, id est, in superbia* , que se puso Christo
para consagrar su Cuerpo con magestuosa postura , para
trãsubstanciar el pan i el vino en Cuerpo i Sangre suya,
fino es que dezimos que con este Sacramento triumphò
de todas sus obras esclarecidas i heroicas , i a todas hizo
conocida ventaja, esso es *in superbia*, i la palabra *Victor*,
que dexé de declarar en Habacuch, en dãdo Dios su Cuer
po i Sangre, bien le pueden dezir vencedor vencedor: por
que este hecho excedió a todos los hechos de Dios, i asì
dize: *In sublimitate*. Porque aunque avia otros titulos de
grandeza con que Dios nos tenia obligados, el primero la
blandura maravillosa con que Dios tratò los hombres, ha
ziendose hombre, el regirnos como Rey, el curar nustròs
ajes como Medico, siendo nuestra salud eficaz, el ser nue
stro Doctor i Maestro, ilustrando nustròs entendimien
tos con el conocimiento de su Ley, i otros mil titulos de
estrechissimo i entrañable amor, con que nos allegò i ayu
tò a si, para que fuesse mas auentajado el titulo, i la obra
mas heroica i de mayor estima, tirò la barra quanto pudo,
i lançose en nosotros como manjar nuestro, para que el
amor fuesse mas apretado, mas deleytoso, mas apazible, i
mas lleno de dulçor, i de mayor familiaridad, para que la
vnidad fuesse mas vna, i el lazo del amor mas fuerte, pues
por este Bocado Divino se ayunta la Persona del Verbo
a nuestra carne, por medio de la Carne de Christo, i vive
en

en nuestra anima i nuestro cuerpo por medio deste inefable ayuntamiento i vnidad maravillosa, por la qual todo el hombre se enlaza estrechamente con Christo, por cordial y entrañable manera. Y pone en obediencia de la razon los sentidos que se reuelan contra ella, encendiendo la voluntad en el desseo de las cosas soberanas. Y estando assi Christo dentro de el hombre ceba el alma, i la lleva sobre si misma, i la haze superior sobre los appetitos, llevando el cuerpo tras si, nauegando con gusto este mar de deleytes se abraça i se abraça con vn dulcissimo fuego de su Dios, que le tiene tan cerca de si, no con abraço tibio ni floxo, sino tan apretado tan dulce, quanto lo saben los que lo experimentan. Porque es vn deleyte, que por qualquiera parte que se mire vence qualquier otro deleyte: porque recebido Christo en manjar estrechissimamente se allega y junta con nuestro cuerpo i alma hasta lo intimo de su ser. Y como es nuestro fin i centro, quanto mas presente i mas vezino a nosotros i mas possedydo, tanto es mas deleytoso. Y assi no es possible que su gozo de haffio, como lo dan los demas manjares, que con la frecuencia y vso de comerlos dan en rostro, i embotan los filos de el appetito: mas este Divino Sacramento no es possible que de en cara, antes quanto mas frequente se come, tanto mas recrea i da gusto, porque siempre parece nueva su dulçura. Y como es manjar que en si contiene a Dios, no tiene fin ni medida el deleyte que causa en el alma, i quanto mas crece, es mas dulce i deleytoso. Y assi el que le come dignamente, bien puede sin recelo de haffio, alargar la tienda quanto quisiere: porque mientras mas le comiere, mas se comerà las manos tras el, i quanto mas se harrare, mas anhelarà por comerle. *Qui comedunt me adhuc esurient, & qui bibunt me adhuc sitient.* Y como el desseo de el alma, i el blanco vnico de nuestro bien, y el suspiro de nuestro

coraçon,

Discursos del

coraçon, i el paradero de nuestra bienandança, i el conorte de nuestro desmedro, i la hartura de nuestra hambre, y el alegría de nuestra congoxa, i el frescor de nuestros incédios, i el restaurativo de nuestra flaqueza, i la luz resplandeciente de nuestra tiniebla, i finalmente vida de nuestra alma, i vida inmortal de nuestro cuerpo, i como siédo vno son innumerables los efectos que causa de bienandança i felicidad en nuestra alma, remontando de ella, i arredrando de su comarca i sitio los enemigos que velan sobre su daño, de aqui es que el que conoce las calidades i substancia de este Divino Sacramento, olvide todas las cosas del mundo, i camine hollando lo que el estima, buscando como dignamente llegar a esta mesa, para allegarse i ayuntarse con su Dios, experimentando sus deleytes: *Panis eius datus est ei, aque eius fideles sunt. Regem indecore sui videbunt terram de longe aspicient.* El qual lugar no es de Ezechias, como los Hebreos quieren, sino de Christo sacramentado, que pone su honra i su autoridad en que los hombres le coman, que es la honra de las obladas de pan que se ponian en el templo por la mañana, i jamas faltaba aquel sacrificio, porque comidas vnas se renovaban otras. Y assi le llama David sacrificio de honor. *Sacrificium laudis honorificabit me.* Y à precedido: *Non manducabo carnes taurorum, neque sanguinem hircorum potabo,* que es dezir: Engaño grã de es pueblo mio, que entiendas tu que soy Dios, que como i bevo como los dioses mentirosos de el tiêpo de Daniel, que fingian sus Sacerdotes que comian i bebian sin tassa, tantos costales, i tantas amphoras de vino. Desengaña te que no soy Dios para comer, sino para ser comido, que essa es mi honra. Y fue assi, que si Christo se comulgò y recibio a si mismo, fue para intimar al mundo la grandeza no medida de su Sacramento, experimentãdo cõ el orgulloso brio para salir a desafiar la muerte i vencerla, i para

para levantar su Yglesia con este combite a la mayor grandeza que pudo encumbrar la la tierra, pues tendrá en ella de duracion su Reyno i Monarchia lo que durare en ella este Divino Manjar, i esta alteza enriscada, i este sitio levado, que la Yglesia ocupa todo le viene de vivir en ella Christo en este Sacramento, que lo dixo Salomon en vn lugar de los Cantares. literal, i que con eficacia confirma esta verdad: *Mi Rei me entró en el aposento, i retreteo de spen* Cantic. 2.
sa, donde tenia los vinos generosos, i alli ordenó, i dispuso el amor. Lugar por extremo dificultoso: porque si aqui se introduzen Esposo i Esposa, vn Rei, i vna Reina, que se adoran i quieren, diziéndose mil ternezas de palabras blandas de dulçura regalada, de encarecimieutos dulces, observando en todo el honor i las buenas leyes que se guardan entre los Principes i Reyes, i las Reynas deven tener, i siendo esto assi, no se que quiera dezir la Esposa: *Mi Rey me puso en la despena de sus vinos:* porque esso no es regalo de mugeres, ni el lugar es a proposito para vna Reina, y es deshonor de vn Rey hollar estos sitios, i menos es honroso que ella se loe de aver bevido vino: porque entre las Hebreas i Romanas, les era prohibido, como dize Tertuliano Apologer cap. 6. donde hablando de las Romanas, dixo: *Mulieres usque adeo á vino abstinebant, ut Matronam ob resignatos cellarum loculos, inedia necarent,* que porq̃ vna muger Romana tenia en lugar abscondido vino para beber la mataron de hambre los Romanos. Y en tiempo de Romulo Messenio Cauallero Romano, porque supo que su muger avia bevido vino, le quitò la vida. Hasta aqui es de Tertulliano. De las mugeres Hebreas Iosepho las alaba grãdemete, por el abstinencia del vino, porq̃ en esto fueron por extremo còcertadas, teniendo por pundoñon no gustarle. Y bien sabia Salomon esto, pues era Rey tan discreto, i aunque el impetu de el Cielo arrebatara los entedimie-
 tos

tos de los Eſcritores Canonicos, i aſſi es fuerça que eſcri-
 ban lo que el dicta, como eſtos Cantares ſon vna metafora
 de voces en eſtilo rural i campeſino, el Eſpiritu ſanto
 por ellos declara que lo que paſſa entre los caſtos i amor-
 ſos caſamientos, paſſa entre Chriſto i ſu Ygleſia, guardan-
 do ſiempre las leyes que ſe guardan entre loſtales. Y ſi las
 mugeres que ſe deſpoſan es fuerça abſtenerſe del vino, no
 avia de conſentir que ſu Eſpoſa lo bevielle. Y ſiendo eſto
 aſſi, no ſe avia de vſar la ſuya de que la metio en vna bo-
 dega, y le brindó los vinos delicados que tenia, i es fea, i
 diſcortés eſta jaſtancia, aunque ſea en muger ordinaria i
 rota, quanto mas en vna Virgen i Reyna, pues ſiendo Rei
 ſu Eſpoſo, ella lo era. Y aſſi dize: *Introduxit me Rex*. Antes
 era grande indecencia vna Reyna bebielle vino, i afren-
 toſo a ſu Eſpoſo el conſentirlo: porq̃ el vino en la muger
 es acicate agudo i vivo de la deſtēplança i de el ardor deſ-
 honeſto. Y aſſi ſiendo el Eſpoſo tan ſabio, i ſus amores
 caſtos, no avia de conſentir que entraſſe ſu Eſpoſa en el
 lugar tan contrario a todo lo abſtinente i templado. Y aſ-
 ſi es fuerça declarar el lugar, buscando verſiones que ſean
 pages de hacha, para que alumbren la obſcurida del. Y aſi
 dixo el Hebreo: *Introduxi me Rex in domum cōiuij*. Que
 los Hebreos de lo que los Sacerdotes comian en el Téplo
 lo entienden de los ſacrificios, donde tambien ofreciã vi-
 no. Y aſſi dixo Genebrardo declarando el lugar: *Per cel-
 lam vinariam Hebrei ſanctuarium vel altare, ubi libatur Do-
 mino, accipiunt, eòquòd in ſacrificiorum libaminibus effundere-
 tur vinum*. Pero la vèrda es, que deſpenſa de vino no es
 lo que ſuena, porque el Hebreo por eſte modo de hablar,
 ſignifica los deleytes dulciſſimos que ocupan el alma, i la
 enagenan. Y aſſi ſi è de dèzir lo que ſiento, es el guſto i el
 deleyte con que el alma rēcreada con eſte Divino Sacra-
 mento, ſe mete tan adelante en los abraços i ſentimiētos
 de

de Dios, que desfallece el cuerpo, y casi no comunica cō los sentidos, i dize i haze el hombre asẽ arrobado cosas q̃ parecen fuera de razon: porque el gozo intimo, i el deleyte abundante que la alma siente, la haze estar absorta y embriagada. Y asẽ dixo vn docto: *Vini nomen, atque rem ad voluptatem significandam transferri solet. Cella igitur vinaria, summam quandam, & exaggeratam voluptatem, vel potius cumulum, atque conuentum voluptatum omnium significat. In eam porrō sponsam introduxisse dicitur, id est, in gaudij atque voluptatis domicilium.* Y como por este Sacramento recibió la Yglesia los deleytes i gustos que dezir no se saben, dize q̃ su Esposo la entró en el lugar de los vinos regalados que tenia, que es dezir, que le dió vn combite que contenia todos los sabores i gustos, que contar no se pueden. Pasa adelante, i dize: *Ordinavit in me charitatem*, que dixo el Hebreo: *Vexillum eius super me amor.* Y la palabra *Ordinare*, tiene en sus senos abscondidos misterios, porque es palabra castrense i militar, que es quando se conciertan los esquadrones i se pone el Capitan como superior a todos. Y asẽ ordenar es poner al Capitan en grado mas alto, i en el original es hazer superior i Principe sobre los inferiores: de manera que reconociendo la ventaja que a todos haze por su Magestad o excellencia le obedezcan i rindan vasselage. Y asẽ se entenderá el cap. de los Prouerbios: *Ab aeterno ordinata sum*, i el Psalmo: *Constitutus sum Rex ab eo*, q̃ es lo mismo que *Ordinatus sum*. Que es dezir: Pusome mi padre en el grado mas alto, i en el imperio mas encumbra do del mundo, que si habla de el Verbo, es que ocupo el lugar que su padre por las eternidades, como engendrado de su substancia, igual con el en el poderio i en el Reyno. Y como hombre constituido sobre toda criatura, leuanto mi Imperio quanto se levanta la vandera en los exercitos quando la arbolan en alto. Y asẽ dixo vn docto, poniendo

Fr. Luys
de Leon,
Cant, 2.

Prouerb.
8.

Discursos del

niendo en el Hebreo la palabra *ordinare*, que es *DAGAL*, *propriè significat vexillum erigere, translatè verò eminere, aut insignem esse in re aliqua, ut in acie signifer eminet.* Ahora se entenderá el lugar: *Introduxit me Rex in cellam vinariam suam, & ordinavit in me charitatem.* Son palabras de la Yglefia Esposa de Christo, que forma vn esquadron, i muchos de todas las mercedes i colmados beneficios, de todos los milagros i sermones que su Esposo le predicò, de los Sacramentos con que la enriqueció con la muerte, i resurrección de su Esposo, con que la hizo Señora, i Reyna de el mundo, dandole tan innumerable multitud de hijos, que son los vassallos de su Monarchia, dandole firme sitio sobre las cimas i cumbres mas levantadas de el mundo. Mas con averla su Esposo entrado en la casa de el combite, la levantò en alteza tanto, que se sobrepuso cò esta merced sobre todas las que avia recebido de su Esposo, quanto excede en altura la vandera a los esquadrones militares; porque aqui pudo llegar el amor, i no passar adelante, como lo dixo S. Iuan: *Cùm dilexisset suos, qui erant in mundo, in finem dilexit eos.* Y la palabra *In finem*, es titulo de muchos Psalmos, y quiere dezir *Vectori* vel *in victoriam*, i assi traslada S. Hieronimo, que es dezir, que con este Sacramento triumphò Christo de todas las obras esclarecidas que obrò, poniendo vn mote en los Estandartes o Vanderas, el qual fue amor tan grande, i tan sobre todos los quererres que al mundo tuvo, que no pudo passar de aqui. Y si leemos las palabras antecedentes de este lugar, hallaremos que habla de este Divino Sacramento, pues dixo: *Sub umbra illius quem desideraveram sedi, & fructus illius dulcis gutturi meo. Introduxit me Rex in cellam vinariam.* Que los Santos Griegos i Latinos de este Sacramento lo declaran, de que Christo es verdadero manjar, i su Sangre verdadera bebida.

Parece que he hecho alguna digression, i he menester bolver

bolver a buscar el hilo de lo que propuse, de que Christo juntò ambos Nacimientos, el temporal de Belem, y el sacramental de Hierusalem; porque se vea la importancia de averse quedado con nosotros hecho manjar y bebida, hasta que se cierren los siglos, i como con este combite confirmò su Reyno, i lo estableciò en firmeza, para que tuviesse duracion i consistencia en la tierra. Dixolo Esaias: *Om- Isai. 9.*
nis violenta prædatio cum tumultu & vestimentum mixtum sanguine erit in combustionem, & cibus ignis. Parvulus natus est nobis filius datus est nobis, cuius imperium super humerum eius, & vocabitur admirabilis, super sedem David & regnum eius sedebit ut confirmet, & corroboret illud. Zelus Domini exercituum faciet hoc. El enseñorearse Lucifer de el linage de los hombres, hizo lo con traça i con maña, i alsinos desnudò de nuestra primera vestidura, que fue nuestra primera felicidad. Puso en ruyna con violencia nuestro primero edificio, todo fue guerra, arma, y sangre, quando rabiosamente nos sujetò a muerte. Pero naciendo vn niño como hombre que nos lo diò Dios Hijo natural suyo, nos bolverà a restituyr nuestros primeros despojos, i mejorados, i la monarchia que Lucifer tenia de nosotros, se la quitarà, y la pondra sobre sus mismos ombros: caso admirable, i no serà Reyno apocado, ni corto, porque se estenderà quanto se estiende el mundo: *Multiplicabitur eius imperium, & super solium David sedebit.* Serà verdadero Rey de el Reyno de David su padre, *Ut confirmet.* Reyno sustentado con el Pan vivifico de su Carne. *Et panis cor hominis confirmet.* Este sustento haze firme el Reyno, que por el mantenimiento que tiene, tiene establecida su duracion, i assentado su Reyno, porque como Rey entra a reynar dentro de sus vassallos, y se ayunta y allega tanto con ellos, que vienen a ser Rey i Reyno todo vno, no por consentimiêto solo de voluntades, ni por vnion de gracia solo, sino por vnion sacramen-

Sophonia
3.

sacramental, donde almas y cuerpos se hazen vno. Que bien lo dixo Sophonias: *Reliquiae Israel non facient iniquitatem, quoniam ipsi pascentur, & accubabunt. Laudet Sion, iubilabit Israel, letare & exulta Hierusalem. Abstulit Dominus iudicium tuum, auertit inimicos tuos. Rex Israel Dominus in medio tui. Non timebis malum ultra. Dominus Deus tuus in medio tui fortis. Gaudebit super te letitia, silebit in dilectione sua exultabit super te laude.* Y este lugar es cosa clara hablar del tiempo de la gracia, y no se puede verificar de las dos Tribus, porque trata de la entrada que hizieron los Gentiles en la Yglesia, como se vee con evidencia por lo que se sigue de el lugar: *Nugas qui a lege recesserant congregabo, quia ex te erunt ut non ultra habeas super eis opprobrium.* Y la gente de pocas o menos, que han andado sin ley, los que tenias por oprobrio, yo los hare ciudadanos de tu Republica. Lo qual no se cumplió hasta que Christo murio, y fundó la nueva Hierusalem, a la qual pertenecieron los Gentiles, y la multitud innumerable que la hizo Ciudad, de los Gentiles fue, como dize San Pablo. Y assi las reliquias i los pocos que Christo escogio de el pueblo de los ludios fueron los Apostoles. De los quales dize que son reliquias, porq̃ la multitud fue tan ciega, que viendo a su Dios le desconoció, y lo dió muerte por no querer conocerle: mas los Apostoles con animo fiel le dieron el reconocimiento debido, y a estos llama reliquias, porque fueron pocos. Los quales certificados de la verdad de que Christo era Dios, y que se avia de dar en comida, anduuieron tan mirados, y tan preuenidos de no tener culpa alguna, para hallarse dispuestos para recibir a su Maestro sacramentado. Y assi dize este Propheta las reliquias de Israel, que son los Apostoles, no han cosa indebida, ni en su boca se hallará, sino la verdad en su pureza, porque han de ser apacentados, y se han de sentar a la mesa de su Señor, y dize luego hablando con

la Yglesia. Di alabanzas hija de Sion, goza te con júbilo. Israel. Alegra te, y regorija te de todo corazón hija de Hierusalem, que el Señor ya derrocò aquel tribunal crudo, fiero, atroz, inexorable, de el qual salian fulminadas sentencias contra ti de muertes, y de pecados. (Tal era de crudo el Pesquisidor, que era Lucifer.) Ya no tienes que temer sus sentencias crueles, ni la fuerza de la muerte, porque en vez de estos crudos rigores ha puesto Dios tribunal de clemencia, libertad de tu captiuerio, y vida de tu muerte. Ahuyentò de tu comarca los enemigos, dando fin a tu castigo. Apartò el açote que te heria. El Señor en medio de ti. No temeràs de aqui adelante: porque si los antiguos sacrificios quitaban tus pecados, nõ era por su virtud, sino por la de este Señor, que todo el globo, y amontonamiento de todas las culpas de los hijos de Adà con el sacrificio de su Cuerpo y Sangre, eficazmente lo quitò. Y no se contentò con esto, sino quiso quedatse como Rey dentro de los pechos de sus vassallos, que esto es, *in medio tui*. Porque la palabra *medio*, significa dentro. Y assi se entiende el lugar: *Suscepimus Deus misericordiam tuam in medio Templi tui*. Dentro de nuestro Templo, Señor, recebimos el buen despacho de nuestros desseos. Y en otro lugar: *Fugite de medio Babylonis*. De dentro de Babylonia quiere dezir. Y el Prophetas Esaias: *Erit altare in medio terre AEgypti*. Dentro de Egipto avrà vn altar. Y assi en este lugar habla de el Santissimo Sacramento, que assi dixo vn docto: *Neq; alius commodior ad explicandum locus dari potest, quàm de Divina illa & arcana Corporis & Sanguinis Christi differere contingat. Perpetuam itaque piamq; pacem hanc illis fore ex eo arguit: quòd Regem Israelis intra se perpetuò sibi providètem habituri sint.* Y el Kaldeo: *Dominus Deus tuus dixit, vt poneret habitationem in te: fortis abscedet delicta tua, in misericordia sua, gaudebit super te*

Arias M^o
tano.

Discursos del

te gaudio. Y torna a repetir el Profeta: *Dominus Deus tuus in medio tui fortis.* Tu Dios estará dêtro de ti fuerte. Y aunq̃ esta palabra está declarada en otro lugar, significa el tutor q̃ sustenta, y q̃ valientemête defiende el pupilo, de manera que muestra su fortaleza en defender. Y es asî que este Divino Sacramento recebido de los fieles, les comunica su fuerça, y los viuifica, y lança en nosotros su virtud para resistir valientemente las lides de satanas, y las lides travadas de los sentidos. Y asî no ay fuerça enemiga que nos pueda contrastar, porque teniendo de nuestra parte, y dentro de nosotros a Dios, quien pondra alboroto o espanto, que no quede vencido, porque la fuerça nace de la vecindad de Christo, que nos da valor, pone en sosiego lo rencilloso, y alborotado de los apetitos. Y ala manera que nuestra alma entrando en el cuerpo, y abraçandose con el, siendo por su natural caedizo y cosa terreste y pesada, el animalo leuâta en pie, y lo haze bullir, y lo menea, y le da orgullo, aliento, y espíritu, y lo enciende en calor, de manera que la tierra de que estamos formados, se mueue, y lo pesado corre ligero, y lo torpe y muerto viue, y siente, y conoce, y tiene brio, y se enciende en calor. Y aunque tenia por ser tierra condiciones viles y baxas, el anima entrando de nuevo, las ahuyenta, dandoles otras mas perfectas, pues le da vida y mouimiento y valor, y valentia para resistir a los contrarios, que cada cosa tiene en su natural. Asî entrando este Divino manjar en nuestro cuerpo, vniendose con el, y con el alma, viue y habita en hecho de verdad en ella, y le da vida, porque es Sacramento de vida. Y no perdiendo su substancia, transforma el hombre en si, y le penetra todo, y estêdiendo su vigor y virtud por todas las fuerças de el alma, la leuanta de la aficion de la tierra, y le da su estîlo y valor, y alteza generosa, y brio para contrastar los desassosiegos de los sentidos. Y esto es

Rex fortis in medio tui: que no pediat tanto como esto Iob, quando desafió al infierno, y a los que le eran molestos en la tierra: solo dixo: *Pone me iuxta te, & cuiusvis manus pugnet contra me.* Si vos, Señor, me hazeys espaldas, y os poneys a mi lado, venga aliado el infierno, y conjurado con la tierra contra mi, que cierto estoy saldré vencedor. Y si la cercania de Dios le quita a Iob el espanto, y lo haze superior a sus enemigos; estando Dios dentro de nosotros por este Sacramento, a quien podremos temer? *Non timebis malum ultra* dize el Propheta. Porque la aduersidad, la contradicion, las mudanças diferentes, los golpes de la fortuna no podran hazer mella al que todos sus bienes los tiene seguros dentro de si, no le solicitará el desseo de los bienes de esta vida, o el temor de los males della, romperá su reposo; porque tiene dentro de si este Divino Sacramento, que guarda el sueño al que le recibe, como se vió en la pastora, que auiendo comido este fruto, se arrebató en dulce sueño, velando la alma; y queriendola despertar las demas pastorcillas, les dize el Esposo: *Adiu- Cantic. 2.*
ro vos filie Hierusalem per capreas ceruosque camporum, ne suscitatis, neque enigilare faciatis dilectam, quoadusque ipsa velit. Y es el caso, que las pastoras de Hierusalem eran muy dadas a la caça de monte, a ciervos i gamos, y vsauan de passadores i saetas como las de Tyro, porque erã vezinas. Y assi dixo el Poeta:

Virginibus Tyrijs mos est gestare pharetram.

Y assi el que tiene a Christo dentro de su alma, ni le alterará la ambicion de las honras, ni el amor de las riquezas, ni la aficion de los ponçoñosos deleytes, ni la turbará la pobreza, ni le inquietará con su hambre el grado alto de los lugares de honor, ni los enemigos en el có sus golpes podran hazer mella: porq̃ tiene a Dios consigo, que es el alegría verdadera de el alma, la grãdeza de sus pensamiẽ

Discursos del

Malachia

3.

tos, la riqueza verdadera, y la fortaleza que a todo lo cōtra-
rio resiste: por q̃ si el odio o la inuidia armare los coraçones
enemigos contra el, como tiene a Dios dentro de las puer-
tas de su casa, no los teme, en las mudanças está quēdo, en
los espantos seguro, y en los contrastes de la vida penosa
permanece ledo y firme; y esto es *Rex fortis in medio tui*. Y
como es el que nos sustenta, que es la otra parte de la signi-
ficacion de el vocablo *fortis*, que es ser tutor y sustenta-
dor, que este titulo le dio el Propheta Malachias: *Statim*
veniet ad templum sanctum suum dominator, quem vos queri-
tis, & Angelus testamenti, quem vos vultis. Y donde dize *Do-*
minator, dize el Hebreo: *AINON*, que es lo mismo (que
sustentator. Y assi esta fuerça de el hombre ni por armas, ni
por hambre puede ser contrastada: porque el que le recibe
no teme al enemigo baruario, ni al mesmo demonio: por-
que por cruda que sea la guerra, aunque sea de vn malua-
do pensamiento (quando se lança y encoba) o vna des-
ordenada cuchia, o el sediento amor de el dinero, que
todo es guerra dentro de casa: Y assi mas graue que lo
que defuera acomete) no tiene que temer: porque como es
fortaleza el mantenimiēto Diuino q̃ el hombre recibe, da
valor generoso para triunfar gloriosamēte de toda esta ba-
teria. Y como es sustento, que nos da vida, no turba el ca-
so aduerso, ni la falta de el mantenimiento puede enfla-
quecer los brios, antes sustentado con la fuerça de este Sā-
cramento Diuino, se vadea facil y generosamente por
todo lo aduerso, y anda libre y biē animado, y seguro,
sin que pueda hallar en el, asidero alguno con que da-
ñarle la fuerça enemiga, y assi tiene paz dentro de sí, y go-
za seguramente de los frutos de este Diuino manjar, en re-
poso y deleyte de Diuina y riquissima paz. Y esto es
Dominus in medio tui fortis. Porque siendo fuerte y nuestro
tutor, el nos haze la escolta, y nos defiende: *Ipse saluabit*.

Y dize

Y dize luego: *Gaudebit super te letitia.* Caso raro, que figu-
do el alegría de el auer comulgado, de el hombre que re-
cibe a Dios (y assi començó el lugar diziédolole a la Ygle-
sia que se alegrase) ahora dize el Propheta, que Christo
es el que se alegra. Y es assi, que si el hombre recibiendo
a Christo recibe la luz de sus tinieblas, el conorte de sus
desafres, el alegría de sus tristezas, mucho mas se alegra
Christo: porque como lo que mucho cuesta mucho se
quiere, y el quedarse Dios por manjar en nosotros le co-
stò la vida, estima nuestra casa y morada, como casa y
morada suya. Y quando està en ella, como es la aposenta-
dora la gracia, està Christo en la morada que edificò, y as-
si no solamente su virtud y su luz; sino su mismo espiritu y
cuerpo habita en nosotros, y mezcla en cierta manera su
alma y su cuerpo con los nuestros, y se en señorea dellos
tan intimamente, quanto es hazedero y possible. Y en
esta vnion si bien el interese es gozo y alegría nuestra, gu-
sta tanto Christo de verse en esta Diuina vnion, que dize
el Propheta Sophonias, que el es el que se goza de viuir
en nosotros. Y luego trata de la vnion que con sus fieles
tiene quando debidamente le reciben: *Silebit in dilectione*
sua. Que si muchos lo declaran de que entrando este Diui-
no Señor por este Sacramento en nosotros, oluida nuestros
desafueros, y los pecados passados, y no los zahiere, mas
yo hallo aqui mas misterio, que en este silencio que tiene
Dios en el anima donde habita, auindole recebido en mã-
jar, està como en su centro, y el silencio y reposo, y lo fere
no en las cosas que deleytan, es el supremo grãdo de el go-
zo. Porque lo que se participa en bullicio, y en ruydo, y
alboroto, es forçoso se turbe; porque distrae el desafossic-
go lo que se goza con la paz. Y como Christo por este bo-
cado Diuino se enlaza y se vne con sus fieles, si el gozo y
deleyte es de los fieles, que es tanto, que no alcança la lã-

Discursos del

- gua a manifestar el sentimiento, tambien goza Christo, q̃ por esso dize el Propheta: *Gaudebit super te letitia*. Y aque-
lla palabra *super*, dize la admirable viveza deste pensamiẽ-
to, porque dize cercania y vezindad, como en muchos lu-
gares de la Escritura, y no lo que suena. Y aisi dixo el pue-
blo de Israel: *Quando sedebamus super ollas carniũ*: Harto
mejor estabamos en Egypto comiendo nuestras ollas, sen-
tando nos a comer junto al tizon, donde se cuezen. Y en
los Numeros: *Loqutus est super Iordanem ad Iericob*. Acer-
còse al Iordã, y desde alli hablò cõ Iericob. Y en el Psalmo
Psal. 136. *Super flumina Babylonis: Illic sedimus*. Y Esaias: *Beati qui se-
minatis super omnes aquas, mitentes pedes bonis & asini*: Feliz
sementera es la q̃ se haze cerca de el agua, donde està hu-
medecida la tierra para que la rompa la yunta del buey, o
la aren jumentos, no vno y otro juntos: porque era prohi-
bido: *Non arabis in boue & asino*. Y es frasis de Hebreos, Es-
tà la tierra junto al agua tan bien sazónada, que no solo
bueyes, sino jumentos la pueden romper. Y el dezir Sopho-
nias: *Gaudebit super te letitia*. Es dezir, que entrando Chri-
sto hecho manjar en el pecho de sus fieles, se auezina y a-
cerca tanto con ellos, que se recrea y deleyta sobre mane-
ra, tratando al hombre con maravillosa blandura. Porque
en este ayuntamiento no solamente se hazen vno en espiri-
tu, mas aqui dos cuerpos se hazen vno, y los haze de con-
diciones de el suyo, por estrecha y secreta manera, y los ali-
menta y abriga. Y assi nuestra su amor Christo entraña-
blemente, y el hombre a Christo, y uniendose con nosotros
imprime en nuestra alma vna semejança de si mismo viua,
y vn trasunto eficaz, que en si mismas contiene las dos na-
turezas humana y Diuina. Con el qual figurada nuestra
anima, y vastida de Christo, parece a el. Y demas de esta
imagen de gracia que pone Christo en nuestra alma, le dà
tambien su fuerça i su vigor. Y assi apoderado de ella la
leuan-

leuanta, ensalçandola a grandeza tan grande, como es es-
tar vnida con Dios, por tan alto y soberano modo, y lo q̃
haze con nuestras almas, haze con nuestros cuerpos: porq̃
por medio de la gracia que produze en el alma, haze en
cierta manera semejante nuestra carne a la suya: porque
estando el cuerpo de Christo vnido con nosotros, claro es-
tà, que le comunica sus condiciones: porque la carne de
Christo es efficacissima, y estando ayuntada con nuestro
cuerpo, y hinchendo de gracia nuestra alma, comunica su
virtud viuifica a nuestro cuerpo: porque cõ la abundancia
de la gracia que en el alma pone, apura, y auezina, y ayunta
a si mismo nuestro cuerpo. Y porq̃ue entienda el que reci-
be este Sacramento debidamente, como se haze vno con
Dios, y como tiene vnion y vezindad mayor que la que se *Como se ha*
haze por gracia, oyga, que es punto delicado, y lleno de *ze vno con*
dulçor, y lo mas regalado de esta materia. Con lo qual se *Dios el q̃*
entenderà el lugar de Sophonias: *Gaudebit super te lætitia. debidamẽ*
Gozarse à Dios viendose vezino al hombre, tan vno cõ el, *te recibe*
que no solo lo sea por vnion de espiritu, sino vno en la car *este Sacra*
ne, y que la carne de el hombre sea carne de Christo, y que *mento.*

Christo y el hombre se hallen a vna, y que pueda el hom-
bre dezir: La carne de Christo es carne mia, y la de el hom-
bre carne de Dios. La qual doctrina es de todos los San-
tos de la Primitiua Yglesia, que llaman a esta vnion Real,
y substancial, y aun natural san Hilario, si bien muchos no
alcancaron la grandeza de este punto, quando en sus dis-
putas Escholasticas no descubrierõ mas que vnion por ca-
ridad: porque rebueltos con sus disputas, no tenian lugar
de leer los Santos, como les passa a muchos de los que oy
professan la Theologia, que contentos con los medios pa-
ra saber perfectamente la Escritura santa, se les passa la vi-
da sin verla y penetrarla, teniendo en ella Dios puestos los
abismos de su saber. Mas los Santos, que como tan ver-

Discursos del

sados en ella, y en sus originales, nos dexaron bien escrita esta vnion sacramental, que Christo haze con su Yglesia, mediante este Sacramento: pues juntando su carne con la de su Yglesia, la haze vna consigo, y el gozo y el deleyte es el que dize Sophonias: *Gaudebit super te letitia.*

Y antes que citemos los Santos, es bien lo diga la Escritura sagrada, de la qual sacan los santos los modos y formas de hablar. Y sea Esayas el que nos dè noticia de esta verdad, porque nunca he visto lugar de Propheta que no la enseñe, porque los que se citan son de san Pablo. Y este lugar fuera de ser graue y nuevo, dize delicadamente el pũto de la vnion, no solo por espiritu, sino por carne, y es importantissimo saberlo los fieles: porque le resisten grandemente los Indios y los Herejes, haziendo se les imposible de entēder, como la carne de Christo puede ser carne nuestra. Y serà les facil, si consideran primero que para el perfecto matrimonio se requieren tres cosas. La primera, los Esponales, que se hazen por la promessa de futuro, por la qual los desposados se hazen vno en voluntad; la otra es la vnion quando por palabras de presente, los desposados se desposan. En el qual desposorio no solo se hazen vnos por voluntad (pues la de ambos es vna, pues se desposan con vn amor, y con vn querer) pero alli se da potestad a los desposados para ser señores el vno de el otro, pues por el desposorio tienē derecho para ello, y son vno en el poder tener lecho juntos. Lo tercero es, quando actualmente los tales son vno, y vna carne, que todo esto es menester para declarar esta vnion de Christo con su Yglesia, y todas tres cosas se hallan en el desposorio de Christo con ella. Los Esponales por palabras de futuro, vno los entre Christo, y entre la antigua Synagoga: porque entre Christo y los Padres de el Testamento viejo vno estos Esponales, porque estuuieron vni-

dos

dos con el por amor, y desposados con fee en aquellos Sacramentos vacios, mirando desde lexos, y saludando las promessas de Christo, que auia de venir. Pero no se hallaron en la celebridad de las bodas, porque se dilatò la venida de el desposado Christo, y no pudieron hallarse a ellas: mas por palabras de presente se casa la Yglesia, y nos casamos nosotros con Christo en el Baptismo, donde se còtrae el matrimonio, en el qual no solo somos vno con Christo por fee y caridad, como lo fue la Synagoga antigua, sino vnos en carne, no porque alli actualmente seamos vna carne (porque no ay vnion de lo tal) pero da se nos potestad para actualmente tener vnida la nuestra con la de Christo: porque baptizados por el lauatorio de agua en el Verbo de la vida, como dize san Pablo, nos da potestad para todos sus merecimientos, y para que recibamos su Cuerpo en la Eucharistia, para que se haga esta actual vnion de la Carne de Christo con la nuestra. Y la Yglesia arredrando de si a satanàs y sus pompas, se entrega a Christo, como la muger al marido. Y como quando son vna carne por la actual vnion de Christo y su Yglesia, que se haze en el Baptismo no es actual hasta que por este Diuino Sacramento, recibiendo la Carne de C H R I S T O , que es la que se consagra, y juntando la con nosotros, y nosotros con ella sacramentalmente, venimos a ser vna carne actualmente con C H R I S T O , y Christo con nosotros, matrimonio Real y verdadero, no con las condiciones de los de el mundo, donde en los principios son, intolerable trabajo, hastio a muchos, enfado y cansancio por estremo penoso, y en algunos dolor y arrepentimièro. Por que es vn matrimonio este de Christo con su Yglesia, no deleyte ligero, ni de sobre haz, ni rustico, ni grossero, sino gozo biuo, deleyte maziço y substancial, con el qual se saborea el alma, y se goza con grandeza increyble, y mantenidos

Discursos del

- nidos con este manjar remedamos y parecemos a Christo. Y assi se consuma el matrimonio, y Cirilo le llamó a este Sacramento: *Omnium sacramentorum consummatium*. Aho-
- Isai. 62.** ra se entendera el Propheta Esaias: *Non vocaberis ultra derelicta: & terra tua non vocabitur amplius desolata, sed vocaberis voluntas mea in ea, & terra tu habitata. Quia complacui Domino in te: Habitabit enim iuuenis cum Virgine; Et gaudebit sponsus super sponsam suam; & gaudebit super te Deus tuus. Iurauit Dominus in dextera sua, & in brachio fortitudinis sue. Si dederero triticum tuum ultra cibum inimicis tuis: Et si biberint filij alieni vinum tuum in quo laborasti.* El qual lugar clara y
- Ad Gala.** expreßamente dize esta vnion, y habla con la Gentilidad otro tiempo esteril, como dixo san Pablo citando a Esaias en el 54. *Letare sterilis quæ non paris.* Ya desposada conmi go, no avrá quien te dê por baldon y haga vlt rage de ti, diziêdo que eres paramo inhabitable, tierra esteril, muger sin hijos, y que habitas afuero de los de Cedar, o Alarbes en campaña, sin techo ni casa: porque siendo Esposa mia, tendrás casa y Republica formada. Y assilo dixo Esaias:
- Isai.** *In domibus habitabit Cedar.* Y David: *Qui habitare facit ste-*
- Psal. 109.** *rilem in domo matrem filiorum letantem.* Y no es marauilla de que se aya entrado esta bienandança y felicidad por tus puertas, porque el empleo de mi querer le he puesto en ti, dexando esteril y assolada la Synagoga, y dadole libello de repudio, y he trasladado a ti el querer y el encendimiento de amor mas viuo, y mas lleno de terneza; para que tu me retornes agradecida la buena ley y querer que se me deue, y te pueda llamar mi querida a boca llena: *Vocaberis voluntas mea in ea.* Y assi de el amor que Christo tuuo a la Gentilidad lo entiendê Hieronimo, Cyrillo, Procopio, y de el amor que la Yglesia tiene a Christo, Haymo, Hugo y Dionysio. Y assi es Hebraysmo en los Hebreos el significar vn amor intenso por este frasis de hablar. Y es Hispanismo:

Yo tengo voluntad a fulano, que es dezir que lo quiere por extremo. Y por el contrario no tener volūdad es aborrecer: Y así dixo por Malachias: *Non est voluntas mea in vobis.* *Malachie* Realmente no os quiero bien. Y en los Prouerbios: *Abominabile Domino cor prauum: & voluntas eius in ijs, qui simplici* *Prouerb.*
citer ambulant. Aborrece Dios grandemente el coraçõ tay *II.*
mado, el tracista, el que con mañas consigue lo que pretē de: mas el amor que Dios tiene lo muestra a los senzillos. Y auiendo dicho que su Esposa es el deposito y banco de su querer, dize luego: *Et terra tua inhabitata*, que el Hebreo en lugar de *habitata* dixo *BEHHVL AH*, la qualvoz en Latin es *Maritata*. Y así trasladan la Tygurina, Vatablo, y Pagnino en la Anotacion marginal. Y san Hieronimo en el capitulo 54. de Esaias pone la misma palabra Hebrea, y Symacho, y Theodocion en lugar de *Habitata*, pusieron, *Cohabitata*, que es proprio de los desposados el cohabitar. Y así con admirable viueza va tratando el Propheta los desposorios entre Christo y sus fieles, y así dize: *Complacuit Domino in te, & terra tua inhabitabitur.* Toda la dulçura regalada de mi condiçõ, y el amor encendido mio, le tengo puesto en ti con grandissimo deleyte. Pero que marauilla, si tengo nueua Esposa? Que donde dize: *Terra tua inhabitabitur*, trasladan otros, *Maritabitur*. Y prosigue declarando todo lo que emos dicho, poniendo vna tacita comparacion: dize tacita, porque los Hebreos quando quierē amplificar y engrandecer alguna cosa, ponen la comparacion sin nota de semejança, como en el Psalmo: *Montes in circuitu eius, & Dominus in circuitu populi sui.* Quiere dezir: Aunque es grande presidio estar guarnecida de montes, y de cumbres altas vna Ciudad, mas vale el amparo de Dios que los sitios inexpugnables. De la misma manera dize Esaias: *Habitabit enim iuuenis cum virgine, & gaudebit sponsus super sponsam, & gaudebit super te Deus tuus.* Gozarse ha el jenen

Discursos del

jouen desposado con su Esposa. Pero son estos gozos rusticos, y aldeanos, son mucho mayores los de Christo con su Yglesia: porque allegandose á ella, y morando en ella la vivifica, y recrea, la entretiene y deleyta, la enciende, y enamora, y la haze entre si y con el vna misma cosa: porq̃ anudado con lazo dulce Christo al alma de sus fieles con maravillosa blandura, y por secreta y estrecha manera se haze vn cuerpo con nosotros por medio de la gracia: que causa en el alma, donde se consuma perfectamente el matrimonio entre Christo y sus fieles, que son su Yglesia. Y que hablé el Propheta de este Divino desposorio, que por medio de este Sacramento se celebra, lo dicen claramente las palabras que se siguen: *Iuravit Dominus in dextera sua, & in brachio fortitudinis suae. Si dederit triticum tuum ultra cibum inimicis tuis, & si biberint filij alieni vinum tuum in quo laborasti, quia qui congregant illud comedent & laudabunt Dominum, & qui comportant illud, bibent in atrijs sanctis meis. Transite portas. Preparate viam populo, planum facite iter, eligite lapides, eleuate signum. Dicite filiae Sion: Ecce Saluator venit, ecce merces eius cum eo, opus eius coram illo.* Iurò estando desposado con su Yglesia, que no le faltaria sustento sustancial, el Pan y el Vino sacramentado, porque este mantenimiento es el consumatiuo de el matrimonio, y no puede faltar hasta que el mundo se acabe: porque con el y por el estarán siempre abundantes los positos y alholies de la Yglesia. Y como le menospreciaron los Iudios poniendo le en vna Cruz. *Mittamus lignum in panem eius.* Iurè, Esposa mia, por la fuerza de mi brazo, que no auian de comer mi Carne, ni beuer mi Sangre los que rabiosamente la derramaron, hasta los postreros dias que me conozcan, que esso es *ultra*. Y assi como hijos agenos, que lo quisieron ser mas de Cesar que mios, es bien que queden desheredados de este summo y grande bien. Pero los que me llegan a si, y me comen

(que

(que esso es *qui congregant illud comedent*) y reconocidos de este beneficio, se derramarán en alabanzas por tan singular merced. Y está vinculado el hazimiento de gracias a este Sacramento, como dixo David: *saturabuntur, & laudabunt Dominum*. Y luego dize: *Et qui comportant illum*, y la palabra *comportare*, es lo mismo que *in me manet*, & *ego in illo*. Y como el primer desposorio se hizo entre Christo y sus Apostoles el dia que los hizo Sacerdotes, y consagró el pã y el vino, y les dió en ambas especies: Cuerpo y Sangre en bebida, dize: *Et bibent in atrijs sanctis meis*. No porque sea forçoso comulgar los fieles en ambas especies, porque les está prohibido a todos, solò a los Sacerdotes les es dado, y es prerrogatiua, y excelencia suya comer y beber en el Altar. Y con esto no se disminuye el fauor ni el amor que Christo tiene a los demas, porque recibiendo una especie, lleva consigo el cuerpo de Christo, y en el su Sangre goza todas sus riquezas y bienes, como si se recibiera en entrambas especies. Y para el recebimiento de este grande Esposo, para que no aya cosa que diuida ni aparte la vnión soberana, que Christo entra a hazer con nosotros, y para que no halle estornos, y entrelibremete, dize que lo aderece las puertas, que son los sentidos, que entren y salgan por ellas, sujetandolos a la razon, allanando los caminos otro tiempo agros, quitando las piedras, y los estropieços, que todo esto es la disposicion que deue tener el fiel para que Dios entre en su alma, y en su cuerpo: porque se ha de hallar Dios en el como su esposo con sus aueres, y riquezas: *Dicite filie Sion: Ecce saluator tuus veniet, ecce merces eius cum eo, & opus eius coram illo*. Y pone aquella palabra *Ecce*, para que aduiertra el fiel, que si se hallò Christo en el vientre Virginat de su Madre, Dios hecho hombre, se entra en su estomago, a fuerò de desposado, con mayores galas, y mas bizarros adereços que estuvo en el vientre de su Madre, porque

porque si alli estubo Dios hecho hombre, fue sujeto a dolores, pasible, a pobreza, y a otras cosas mil de pena, y de afrentas, y de muerte; mas quando entra sacramentado a desposarse, entra galano, bizarro, glorioso, inmortal, resplandeciente, agil, y ligero, con todas las riquezas que gano en la Cruz, hecho y derecho Saluador, que goza de el triunfo que de sus enemigos alcãçó, por no finibles siglos, y de los despojos que le quitò a Lucifer, que somos los reducidos, principalmente los predestinados, esta es la obra por excellencia suya: *Ecce Saluator tuus venit, merces eius cū eo; & opuse eius coram illo.* Y no se entra solamente a viuir en nuestra comarca o barrio, sino dentro de nosotros, para que estando conuenientemente dispuestos con maravillosa virtud, santifique el alma, poniendo en ella abundancia de gracia, y yniendose con ella, vnirse con nuestro cuerpo, produciendo salud y vida cò su espiritu en el alma, ayuntando tambien su Cuerpo, porque el desposorio de Christo con nosotros, es hazer vno su anima con la nuestra, y su Cuerpo con el de sus fieles con amor excelente, y sobre todo encarecimiento estremado: para que recibiendo vn singular y solo manjar, seamos todos vno en vn espiritu, y en vn cuerpo Diuino: para que ayuntandose cò nuestros cuerpos, y espiritus, los califique y acondicione conforme a su Espiritu y Cuerpo, q̃ es la mayor vnidad que se puede hazer entre cosas tan diuididas y apartadas de suyo.

§.

Y Porque es razon, y aun fuerça, el dar a entender como se haze esta vnion de Christo con nosotros, no solo de su espiritu con el nuestro, sino tambien de su Carne gloriosa con la nuestra, de manera que sea verdad dezir q̃ nuestra

Declara se
que vnion

nuestra carne es Carne de Christo, y nuestros huesos por es esta de
 por el consiguiente: porque si entre nosotros y Christo ay Christo se
 (como queda dicho) vnion perfecta, y matrimonio consu cramenta-
 mado, forçoso es sepa el Christiano esta verdad, que la ex do con el q
 perimenta el que debidamente recibe a Christo, y es bien dignamen
 sepa lo especulatiuo como sabe lo practico, y el que indig te le reci-
 namente le recibe es bien que conozca el agratio que ha be.
 ze a Dios, y el daño a su salud, pues teniendo presente a
 Christo en su estomago, que es Fuente de vida, por no jun
 tar su carne con la de Christo debidamente, recibe la muer
 te, el afan, el desmedro, y el achaque doloroso, antes que
 venga a manos de la muerte. Y para que sepa los bienes q
 pierde quando no interuiene la gracia, por razón de la qual
 se producen mil buenas calidades en el alma, y la Carne de
 Christo llegada debidaméte a la nuestra, causa en ella fres
 cor y templança, santidad y pureza, es bien declarar que
 vnion es esta, y cómo se haze que sean vno Christo y sus fie
 les, real y verdaderamente. Y para declararlo se ha de ad
 vertir lo que dize Santo Thomás, que el amor lo que por
 su naturaleza pretende, es la real vnion de los que se aman
 en la manera que les es posible. Y así declara a San Au
 gustin quando dize que el amor es vna juntura que junta
 a dos, y pretende siempre allegar y vnir al amante con la
 cosa que ama. Y así dize el Doctor Angelico: *Quod enim
 dixit copulans, refertur ad unionem affectus, sine qua nō est amor.
 Quod verō dixit copulare intendens, pertinet ad unionem realem.*
 Admirables palabras, y el fundamento principal de esta
 verdad, porque el amor quando allega y junta a dos, es
 por el afecto y amor que se tienen, y lo que pretende el a
 mor no es solo esto, sino que se auicinen i alleguen tanto,
 que se haga la vnion real, y se comuniquen los que por so
 lo el afecto eran vno. Lo quales claro en el exemplo que
 queda puesto de el matrimonio entre dos desposados, que
 primero

*Prima se
 cunda, q.
 28. art. 1.
 in corpore
 ad 2.
 8. de Trin.
 cap. 10.*

primero se aman y quieren, y aques el amor por afecto y voluntad de ambos ados, siendo la visagra que los junta; el amor: mas la vnion real es, quando diuididos, no en la voluntad, que es vna en ambos, sino en los cuerpos, quando estos se hazen vna carne, es consumado y perfecto el amor. Y assi declara Santo Thomás el dicho de Aristophanes, que lo cita Aristoteles, el qual dezia: *Talem esse amorē ex se, vt virtute illius, si fieri posset, ex ambobus amantibus fieret vnus; Qui a vero hoc impossibile est, amor querit re ipsam vnionē, que conuenit & decet.* Esta es la naturaleza de el amor, y lo sustancial de el, hazer si pudieffe ser, de dos que se quieren bien, vno. Y como esto es imposible, porque estan desatados y diuididos, busca el lazo apretado, que es la vnion, que es mas decente y conueniente, y este es el principal efecto y lo cōsumatiuo perfecto de el amor, y su quinta essencia, como si dixessemos, en su vltimo y perfectissimo grado. Y aludiendo a esta Philosophia San Iuan Chrisostomo, dixo: *Cum enim suum in nos amorem indicare vellent, per corpus suum se nobis immiscuit, & in vnum nobiscum redegit, vt corpus cum capite vniretur: Hoc enim ardentem amantium est.* Y auia precedido: *Non solum per dilectionem, sed re ipsa in illam carnem conuertamur, per cibum id efficitur, quem nobis largitus est.* Bizarro original para assentar la real y verdadera vnion de el Cuerpo de Christo con el nuestro, que no es solo por afecto y voluntad, sino por expressa cercania, y vnion, por la qual el Cuerpo de Christo junto con nuestra carne, es vno con ella. Y claro está que no se llaman dos vno, por solo el amor que se tienen los que bien se quierē, mas llamanse vno quando se allegan con vnion, entonces no se dizem dos, sino vna carne, como dixo San Matheo tratando el caso: *Itaque iam non sunt duo, sed vna caro.* Y San Pablo: *Sacramentum hoc magnum est, ego autem dico in Christo de Ecclesia.* Pero no se ha de entender, que la vnion sacra-

Homi. 45
in Ioan.

Matth. 19
Ephes. 5.

oracion

me

mental se haze solo por afecto de amor, ni por espíritu, ni tampoco por la vezindad y cercanía que tiene el Cuerpo de CHRISTO con nosotros quando le recibimos. Porque si así fuesse, el que indebidamente le recibe, tendria vnion con CHRISTO, no pudiendo la tener, faltando la juntura que los junta, que es la Gracia y Charidad, de la qual nace el encendimiento viuo de el amor. Y de la manera que los desposados no son vno en carne, sino es que primero precede el afecto y el amor de la voluntad, el qual es el mineral de donde se deriua la vnion que en los cuerpos se haze: De la misma manera passa en la vnion sacramental, guardando la soberana decencia, y la santidad que esta vnion causa, la qual tiene por origen el amor y charidad q̄ ay entre Christo y sus fieles, y la vecindad y vnion que la Carne de CHRISTO haze con la nuestra, que por razón de la gracia que este manjar pone en el alma, tiene fuerza vnitiua de juntar el Cuerpo de CHRISTO con el nuestro. Y así dixo San Pablo: *Nescitis, quoniam corpora vestra membra sunt Christi.* 1. Corin. 6. *Tollens ergo membra Christi faciam membra meretricis? absit.* 16. Donde claro se ve que somos miembros de Christo. Y si el vehemente amor que los desposados se tienen, con la juntura de ambos haze vna carne, y queda consumado el matrimonio, la charidad de CHRISTO no solo nos vne con Christo, y el mismo en especies de Pan y vino entra, y está en nuestra carne, para alimentarnos espiritualmente, y esta cercanía y conjunción no solamente es vecindad entre nuestro cuerpo y el de Christo, sino vnion por el intimo afecto y amor que el Cuerpo de Christo, estando dentro de nuestra carne (auiendo le recebido por modo de comida) obra en nosotros. Y como el marido auiendo hecho vna carne la suya y la de su muger, la estima y trata como propia, porque la intima comunicació-

esto pide, como dixo San Pablo: *Qui suam uxorem diligit se ipsum diligit. Nemo enim unquam carnem suam odio habuit.* Quien ama a su muger, no ama lo tercero ni apartado, sino a si mismo: porque la carne de su Esposa no solo por afecto y amor, sino por estrecho nudo de cercanía son yno. De la misma manera **CHRISTO** despues que le recibimos como manjar de vida, con amor entrañable, estando en nosotros no solo por cercanía, sino por amor, trata y estima nuestra carne como propia, como carne de su carne, y huesos de sus huesos. Y la causa principal es la eharidad y amor, que como consumado y perfectissimo, haze que **CHRISTO** con nuevo titulo estime nuestra carne y nuestros huesos como propios. Y esta vnion no es natural, sino mistica y moral, ni tampoco se mezcla ni confunde con nuestra carne, de manera que todo **CHRISTO** esté estendido a la manera que la cera quando se amassa y junta con otra, se derrema, y penetra hasta las mismas partes de la cera con que se mezcla. Y filos Padres, Cirilo Alexandrino y san de este exemplo, para averiguar la verdadera vnion que ay entre **CHRISTO** sacramentado y sus fieles leales, que le reciben, y digan: *Sicut enim si quis liquefacte cerae aliam ceram infuderit, alteram cum altera commisceat, necesse est ita sic qui Carnem & Sanguinem Domini recipit, Cum ipso ita coniungatur, ut Christus in ipso, & ipse in Christo inueniatur.* Y San Chirilo: *Cum enim suum in nos amorem indicare uellet, per corpus suum se nobis immiscuit, & in unum nobiscum redegit.* Pero estos Santos no quieren dezir que se mezcla **CHRISTO** a la manera que la cera por todos los poros y partes de el hombre. Lo que quieren atribuir fue la amorosa y tierna cercanía de la carne de **CHRISTO** con la nuestra, que es tanta, que es consumada y verdadera vnion: mayor que la que

*Lib. 4. in
Ioan. cap.
17.*

*Homi. 46
in Ioan.*

ay entre los afectos y voluntades. No vnion natural, como le llama San Hilario, que no se deue entender como luena, porque de nuestra carne y la de Christo naturalmente no se haze vna carne con vnion phisica, como se haze de dos aguas que se ayuntan, o dos ceras que se continuan, y allegan; ni tampoco son vnatarne la de Christo y la nuestra por conuersion, que la nuestra se conuier-
ta en la de C H R I S T O, y la de Christo en la nuestra: como passa en el mantenimiento, que se conuier-
te en la substancia de el que le come; Llamale natural vnion
San Hilario, porque camina esta vnion imitando quanto
puede a la que ay entre las Personas Diuinas. Y como la
vnion de la Essencia Diuina con las Personas es natura-
lissima, y la mayor de las vniones, para dezir San Hilario,
que era mayor vnion la de la Carne de C H R I S T O cõ
la nuestra, que la de la Gracia, que es por afecto de vo-
luntades, por esso dixo que era natural. Y assi dixo: *Cum
nobis in se manentibus ipse maneret in patre, & in patre ma-
nens maneret in nobis, & ita ad vnitatem patris proficeremus.
Cum qui in eo naturaliter secundum naturam inest, nos quo-
que in eo naturaliter in essemus, ipso in nobis naturaliter perma-
nente. Quod autem in nobis naturalis equum ita sit, ipse testa-
tus est: Qui edit carnem meam, & bibit meum sanguinem in
me manet, & ego in eo.* En el qual lugar auerigua San Hila-
rio contra los Arrianos, que no ay vnion sola de afecto y
voluntad entre las Personas Diuinas, sino natural y sub-
stancial. Y prueualo, porque es mayor vnion la que ay en-
tre la Carne de Christo y la nuestra, que la que tenemos
por Gracia. Y siendo esto assi, que estamos vnidos por
vnion sacramental con C H R I S T O, vamos por ella
imitando a las Personas Diuinas, cuya vnion es natura-
lissima. La nuestra no es accidental, sino substancial, que
quiere dezir, de la sustancia de Christo con la nuestra. Y

Discursos del

a esta llama natural san Hilario, como lo declarā admirablemente Guidmundo y Algero. (Estan ambos en el quinto Tomo de los antiguos Padres.) Y porque mejor se entra Berēg. tienda este lugar de san Hilario, y aya mas conocimiento libro. 1. de de esta vnion, y que es CHRISTO habitar por gracia Sacramen cia en nosotros, y por este Divino Sacramento, es bien tis cap. 3. que entienda el que leyere este Discurso, el lugar de San Juan: *In illo die cognoscetis quia ego sum in Patre, meo, & vos in me, & ego in vobis.* Quando yo resuscite (dize Christo) os embiare la Persona de el Espiritu Santo, y entonces conocereys tres cosas. La primera, que yo estoy en mi Padre, porque soy Dios como el, de su misma substancia, y conocereys que vosotros estays en mi, y yo en vosotros. Conocereys el Misterio de mi Encarnacion, por el qual sabreys que mi naturaleza humana està vnida a mi Divinidad, y que la leuantē a cumbre de tanta grandeza, que la alleguē a mi Persona, y la vni con vnion hypostatica. Por la qual vosotros por admirable modo estays en mi, porque contengo y encierro: (por ser hombre, Dios) todos los hijos de Adam, por virtud y menera inefable. Entonces conocereys el efecto admirable de mi Encarnacion, que es la Gracia de el Espiritu Santo, por la qual soys trasladados en forma nobilissima y honrosa, dando os libertad de vuestro antiguo captiuerio, a buena y dichosa suerte de libertad, dando os titulo de hijos de Dios. Y por razon de esta Gracia soberana, sabreys que habito en vosotros por afecto y amor. Por estos tres Misterios, de la Trinidad, Encarnacion, y Redencion, conocereys con perfecta fee quan de otra manera està el Hijo de Dios en el Padre, que lo estamos nosotros en el, y el en nosotros, porque el Verbo està en el Padre por la vnion de su Divina Essencia, nosotros en el Verbo por razon de la naturaleza humana que està en el,

el, la qual nos contiene como nuestro original principio, y Christo està en nosotros por razon de el espíritu y gracia, que es el efecto de la Redencion. Y de esta manera se vne Dios y habita mediante la Gracia con los justos, y sus fieles leales; y de esta vnion y habitacion habló San Iuan quando dixo: *Ad eum veniemus, & mansionem apud eum faciemus.* Porque entrando la gracia en el alma, que es la aposentadora de Dios, viene Dios a ella, y obra y produze efectos Diuinos, y la viuifica y alienta, y la haze semejante a si, y la haze viuienda felice en vida surta, y llena de reposo. Y esto es vnirse Dios por gracia y por afecto, y el ser partícipes de la Diuina naturaleza. Mas fuera de esto ay otro modo de habitar Dios en nosotros, que es por el Sacramento de el Altar, en el qual se nos da en comida y bebida su Cuerpo y Sangre, para aumentar la primera gracia recibida, y para sustentar la vida Espiritual, y conseruarla con summo gozo y deleyte por estremo regalado, recibiendo el Cuerpo de CHRISTO a modo de espíritu, y aposentandole en el alma, el qual se vne con ella. Y por medio de este Cuerpo sacramentalmente comido, participamos de su alma, y de su vida, y de su ser y Diuinidad. Y assi no sola el alma es habitacion de CHRISTO, sino tambien el cuerpo, que lo quiso Dios ennoblecer, y darle virtud para que fuesse morada suya vnriendose con el, haziendole capaz de la vida eterna, y de gloriosa inmortalidad. Y assi quando Santo Thomàs dize que el principal efecto de este Sacramento es dar vida eterna, no se ha de entender solo de la vida eterna de el alma, sino juntamenre de la de el cuerpo, como lo declaró Irineo. Y porque acabemos este largo discurso, es menester boluer a el lugar de Sau Iuã, en el qual habla con su Padre Eterno: *Non pro eis tantum rogo, sed pro eis qui credituri sunt, ut omnes vnum sint, sicut*

Discursos del

tu pater in me, & ego in te, vt & ipsi in nobis vnum sint, & ego claritatem quam tu dedisti mihi, dedi eis, vt sint vnum sicut & nos vnum sumus. Ego in eis, & tu in me, vt sint consummati in vnum. Padre Eterno ruego os q̃ yo y los mios seamos vna misma cosa, asì como yo soy vna cosa con vos. Y no son vna cosa el Padre y el Hijo solo, porque se aman (que este fue el desatino de Arrio) ni porque son en pareceres y decretos conformes, sino tambien porque son de vna naturaleza. Y asì el Padre habita en el Hijo, y el Hijo viue en el Padre, y es vn mismo ser y viuir el de ambos. Presupuesta esta verdad, si solo habitára en nosotros Dios por gracia y caridad, no tenia la comparacion, que CHRISTO puso el lleno que quiso significar: porque el ser vnos con GHRISTO, si solo fuera mos por la vnion de la gracia, y no quedára vnido su Cuerpo al nuestro, no corria enteramente la comparacion. Y asì para que sea la semejança perfecta, conuino fuèssemos en el alma y en el cuerpo vnos, quanto es hazedero y possible; y la razon pedia, que siendo nosotros en personas muchos, y por razon de que habita vn mismo espiritu en nosotros, y porque nos mantiene vn vnico y singular manjar, el qual es el Cuerpo de Christo consagrado, seamos todos vno en vn espiritu, y en vn cuerpo, como dixó San Pablo: *Vnum corpus multi sumus, omnes qui de hoc pane participamus.* Y asì vnidos en vn anima y cuerpo, recibamos los bienes de ambos a dos, que es gracia e inmortalidad, Y declaró San Iuan esta vnion de el Cuerpo de CHRISTO con el nuestro, con admirable gala, diciendo: *Et ego claritatem quam tu dedisti mihi, dedi eis, vt sint vnum, sicut & nos vnum sumus, ego in eis, & tu in me, vt sint consummati in vnum.* Despues que rogó CHRISTO a su Padre que hiziesse a los fieles vnos entre si, y los vniesse con el Padre y con el Hijo, la qual vnion auia de hazer el

el Espiritu Santo, añade diciendo: Yo les di la claridad que vos, Padre Eterno mio, me distes como hombre, que es la Diuinidad, que la recibí **CHRISTO** por la vnión hypostatica, y esta Diuinidad vnida a su Carne, la qual nos dió por medio de este Sacramento, el qual ya estaba instituydo quando **CHRISTO** dixo esto. Porque la vnion por gracia ya la auia pedido, la que faltaba era la vnion de su Cuerpo con el de su Yglesia. Y assi dixo: *Ego in eis.* Quiso dezir: Comiendo me mis fieles, por mi Carne comida, y por mi Sangre bebida, estoy en ellos, no solo con mi espiritu, sino con mi Carne y con mi Sangre, estoy vnido a ellos, y vos Padre Eterno mio estays en mi, porque en mi Carne y Sangre está vuestra Diuinidad vnida. Y si la Diuinidad está en la Carne; y la Carne de Christo está en los hombres, por medio de ella está tambien la Diuinidad. Donde infero, que quien tiene la Carne de **CHRISTO** dentro de si, tiene la Diuinidad de Dios. Y assi se hazen vno con Christo cabal y perfectamente, y se consuma el matrimonio de la Carne de Christo con la nuestra, con vna delicada vnion, y moral, con la qual nuestra Carne es la de **CHRISTO**, San Dionisio Areopagita trató de entrambas vniones, de la Hypostatica y sacramental, diciendo; *Quod vnam simplex, & oculum est in Iesu Diuinissimo Verbo humanitatis nostræ assumptione, pro sua erga nos benignitate exiuit.* Y luego dize: *Et nostri secum communionem, quæ vnum facit benignè procurauit ea quæ in nobis humilia sunt, cum diuinissimis eius summè coniungens;* si tamen nos vt membra corpori conuenienter coaugmentemur. Donde auiendo tratado como el Verbo juntó a si con lazo hypostatico nuestra naturaleza, luego trató como por este Diuino Sacramento nos juntó a si, no desdeñando nuestra miseria, y viuienda vil, nos juntó consigo con la mayor juntura, y mas apretada que se pudo hallar, no solo

Discursos del

lo haziendo nuestra alma vna con la fuya, por gracia, fino nuestra carne fuya por este Sacramento, no que se haga vna substancia mifma con el, fino que la acondiciona, y le comunica fu virtud, y le traspaffa en fi todo, y le muda, y le buelue femejantemente inmortal. Y fi el amor, como hemos dicho, es vnidad; quanto es mejor y mayor la vnidad, tanto es mas excelente el amor. Y quanto mas particulares fueren las maneras de fer vno mifmo, tanto es mayor y mas excelente el amor, y tanto se tendrán mas encendido querer. Y porque en nosotros ay carne y efpiritu, y fi a nuestra alma ayunta Christo la fuya, poniendo en ella fu femejança, y comunicandole fu vigor, y derramando por ella fu efpiritu mifmo, por marauillofo modo, con juntura estrechiffimamente amorofa, le da movimiento, y fu vigor y fu fuerça viuua, y la figura y concier ta, para que fea vna imagen fuya. Y fino se ayuntára tam bien con nuestros cuerpos por este Sacramento, no fe vería por todas las formas poffibles. Y afsi no quedàra engrandecido y hecho eftremado y heroyco el amor que CHRISTO nos tuuo, pues pudiendo vnirfe en carne con nosotros, lo dexò de hazer. Y preciandofe Dios de fer en todo lo que haze cabal y perfectiffimo, principalmente importando que fe haga para vn fin tan grande mente importante, como es hazerfe vno con fu Reyno; Reyna détro de fus vaffallos, haziendo los vno còfigo, no solo por caridad (que el Efpiritu fuyo en nuestros coraçones derrama) fino tambien en la manera de el fer, no solo en la de el alma, fino en la del cuerpo, para que feamos todos vnos, que es la mayor vnidad que pensar fe puede en cosas tan apartadas. De la qual resulta vn fúmmo, inmenfo, y dulciffimo deleyte, que traspaffa toda el alma, y la leuanta enteramente fobre fi mifma, y efpira amor, terneza, y otras prendas mil de bienauenturado dulçor, y el

y el cuerpo le da abundancia de gozo, no groſſero, ni toſco, ni mezclado con triſteza, ni breue; como los de el mundo: porque eſte gozo no tiene limite, y ſobre puja ſin ninguna comparacion a todo lo que al mundo recrea; porque eſte nudo de amor, que enlaza al Cuerpo de Chriſto con el nueſtro, es en dulce eſtrecheza no comparable con los guſtos de el mundo: porque eſſos ſon regateados y eſcaſos, eſte es en alegria, y en íntimo bien abundante, pues al fin todo el hombre con anima y cuerpo, abraçado con el anima y Cuerpo de CHRISTO con eſtrecha yñion, partitipa glorioſamente de ſus amorosos abraços. Con lo qual ni la naturaleza con ſus neceſſidades, ni la tirania y crueldad con ſus atrozes cruazas, no podrá priuar al hombre de eſte deleyte. Y aſi en la Primitiua Ygleſia a los encatcelados por CHRISTO les daban los fieles eſte Soberano manjar, y era tanto el gozo de tenerle dentro de ſi, que con demonſtraciones, valientes deſafiaban a los cuchillos, y a los fuegos, y a los enemigos, deſſeando ofrecer ſu ſangre por CHRISTO. Y porque recojamos las velas, y demos fin a eſte Diſcurso, trata la yñion de Chriſto con nosotros el Ecleſiaſtico en el capitulo primero, en vnás palabras por eſtremo guſtoſas: *Radix ſapientie cui reuelata eſt? Aſtutias illius quis agnouit? Multiplicationem ingreſſus illius quis intellexit? Ipſe excavit illam in Spiritu ſancto, & vidit, & dinumerauit, & menſus eſt, & effudit illam ſuper omnia opera ſua, & ſuper omnem carnem ſecundum datum ſuum præbuit illam diligentibus ſe.* La rayz de la ſabiduria quien la ſabe y la alcanza como ella es? Porque Dios es ſu origen, y el minero de don de ella ſe deriva y nace, las aſtucias ſagaces de eſta ſabiduria, que entendimiento podrá ſer capaz para entenderlas? La multitud de entradas que eſta ſabiduria ha hecho en el mundo quien podrá contarlas? El Altíſimo Señor Criador

Criador de todo, sentado en su Throno, Señor vniuersal, el la crió en el Espíritu Santo, y la hizo visible, y la ciñó, y hizo que se pudiesse abarcar, siendo por eternidades incomprensible, y la derramó sobre todas sus obras, y sobre toda la perfecta carne, y no le quedó a Dios mas que dar. En el qual lugar (si se mira como yo miro la Escritura) esta representado al vino este misterio, porque es el Sacramento de las dulces y galanas inuenciones de Dios,

Isai. 12. que a estas astucias, y inuenciones de amor les llamó Esaias. *Notas facite in populis ad inuentiones eius. Exulta & laudate habitatio Sion, quia magnus in medio tui sanctus Israel,* que en la fuerza de el Hebreo es estar Christo vnido con nosotros con su Cuerpo y Espíritu. Y assi dixo un docto declarando estas palabras: *O sacrum commercium! O immaculatum thorum & cœlestis connubium, in quo participes Christi,*

Arias Mō
rano folio
291. *& Diuine substantie eius, & membra corporis eius, & de carne eius, & de ossibus eius, cœlestes & immortales sancti, & immaculati per communionem suæ virtutis que nature effecti sumus.* De estas inuenciones de amor habla el Ecclesiastico, y dize: Quien podrá contar las admirables entradas que hizo esta Sabiduria? Y para que no entendiessemos que hablaua de la Sabiduria Eterna, que es el Verbo solo, sino de la Sabiduria criada, que es Christo en quanto hombre, de la qual dixo San Pablo: *Factus est nobis sapientia, sanctificatio, & redemptio;* dixo: *Ipse creauit eam in Spiritu Sancto,* que es lo que dixo M A R T A a el Angel, quando le preguntó examinandole, si era de luz: *Quomodo fiet istud, quoniam virtutem non cognosco?* Respondióle el Angel lo que M A R T A sabia mejor que el, que no sería por confort humano lo que auia de concebir, sino por obra de el Espíritu Santo, y virtud de el Altísimo: *Spiritus Sanctus superueniet in te,* y el Ecclesiastico: *Ipse creauit eam in Spiritu Sancto.* Y assi fue el Verbo visible y el in-

compre

comprehensible contenido en tan breue sito, qual es el de el hombre. Y derramó esta sabiduría criada sobre todas sus obras, que es dezir, que Christo fue el principal de todas las criaturas, y el primogenito de ellas, y sobre todas la derramò sobre la carne perfecta, esto es, *super omnem carnem*. Y el que entrò en el Parayso, y sentenciò al hombre, y a Lucifer, y al pecado, y el que entrò en las nubes, y anegò el mundo con vniuersal Diluvio, y el que entrò en el mar, y anegò los Gitanos, y sacò su pueblo a libertad, y el que entrò en el exercito de el Assyrio, y matò ciẽto y ochenta y cinco mil, y el que entrò en el Sinay, y amedrentò su pueblo, y diò la ley, y el que hizo otras mil entradas en el mundo, que effo es: *Multiplicatione eius quis intellexit?* Este Señor entrò en el vientre de MARIA, y saliò hecho hombre, para derramarse entre los hombres en especies de Pan y de Vino, que son los atenores, por los quales entrando Christo en nuestro estomago, da virtud a nuestras almas, y vigor de inmortalidad a nuestros cuerpos, juntandose con nosotros, dando nos descanso, y deleyte, y vida, *Secundùm datum suum*. No le quedò a Dios mas que dar, porque enseñoreado de esta manera perfectamente de todos, nos dà lo necessario, y nos sustentan en vida, y nos gouierna sin contienda, y nos da aqui gracia, y al cuerpo prendas de inmortalidad de gloria, &c.

comparacion de la vida humana con la de los animales
y de la de los vegetales. En esta parte se trata de la
naturaleza de la vida humana, de su principio, de su
duracion, de su fin, de sus causas, de sus efectos, de
sus enfermedades, de sus remedios, de su preservacion,
de su mejora, de su perfeccion, de su felicidad, de su
liberacion, de su salvacion, de su gloria, de su eterna
bienaventuranza. En esta parte se trata de la naturaleza
de la vida humana, de su principio, de su duracion,
de su fin, de sus causas, de sus efectos, de sus
enfermedades, de sus remedios, de su preservacion,
de su mejora, de su perfeccion, de su felicidad, de su
liberacion, de su salvacion, de su gloria, de su eterna
bienaventuranza.

de la naturaleza de la vida
1. 1. 1.